



الإرهاق والعنف

في ضوء القرآن والسنة والتاريخ
والفقه المقارن

الشيخ الدكتور محسن الحيدري

عضو مجلس الخبراء في الجمهورية الإسلامية الإيرانية

تقديم المحقق الفقيه

الشيخ جعفر السبحاني



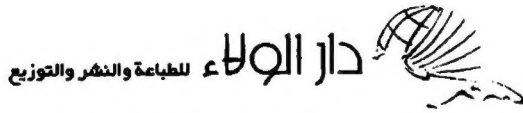
مكتبة
مؤمن قریش

مركز الدراسات والبحوث الإسلامية
بيروت - لبنان

دار الولاء

بيروت - لبنان

الإرهاب والعنف
في ضوء
القرآن والسنة والتاريخ والفقه المقارن
(٢)



لبنان - بيروت - حارة حريك - شارع دكاش - سنتر فضل الله
تلفاكس: 00961 1 545133 - 00961 3 689498 - ص.ب. 327/25
www.daralwalaa.com - info@daralwalaa.com
E-mail: daralwalaa@yahoo.com



1-39-546-9953-978:ISBN

أسم الكتاب: الإرهاب والعنف في ضوء القرآن

والسنة والتاريخ والفقه المقارن / ج ٢

أسم المؤلف: آية الله الدكتور الشيخ محسن حيدري

الناشر: دار الولاء للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى: ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

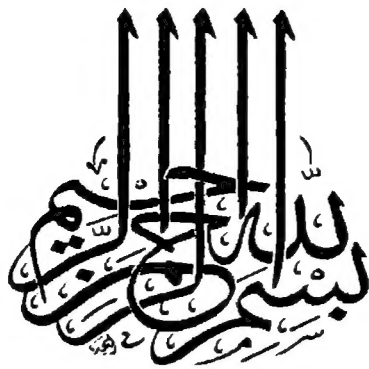
جميع الحقوق محفوظة ©

الإرهاب والعنف
في ضوء
القرآن والسنة والتاريخ والفقه المقارن
الجزء الثاني

بقلم
آية الله الدكتور الشيخ: محسن الحيدري
عضو مجلس الخبراء في إيران

دار الولااء

بيروت - لبنان



الباب الأوّل

**الإرهاب والعنف
في الإسلام
(دراسة إجمالية)**

الإرهاب والعنف في الإسلام

(دراسة إجمالية)

ثمّ محاولة في كلّ مقال وخطاب، بل في كلّ رسالة وكتاب للإجابة عن سؤال أو عدّة أسئلة قد ترجع إلى سؤال واحد رئيسي، وتقييم ذلك الأثر العلميّ يدور مدار الجواب من حيث الجودة والتماسك والعمق والشفافية والالتزان.

ومن أجل أن نريح القارئ في بداية المسير نطرح السؤال والجواب الذي نحن بصددده في هذا الكتاب بصورة إجمالية ومقتضبة، فإن أراد المعرفة تفصيلاً فليتمّ شوطه في مطالعة فصوله، وإلا فليطو عنه كشحاً وليلقه جانباً.

والسؤال الرئيسيّ كما يلي:

هل في الإسلام إرهاب وعنف أم لا؟ وإذا كان الجواب نعم، فلماذا؟ وكيف؟ وبأيّ حدود؟

وبعبارة أخرى: هل الكتاب والسنة - كمصدرين رئيسيين لمعرفة الإسلام - يوافقان على مزاوله إرهاب الآخرين واستعمال العنف معهم؟ أم أنّهما يرفضانهما رفضاً باتاً ومطلقاً، لأنّهما إنّما يدعوان إلى السّلم والسلام والأمن والأمان، ويريدان اليسر والسهولة ويردّان العسر والوعورة؟

والجواب باختصار: أنّ التدبر في تعاليم الإسلام يعطينا صورتين، صورة أوليّة وصورة ثانويّة وفي الحالات الطّارئة.

ففي الصورة الأولى تدعو التعاليم الإسلاميّة، وفقاً لمقتضيات الفطرة الإنسانيّة السليمة، إلى السّلم والهدوء والاستقرار، حتى يتسنى للاستعدادات

الإنسانية التحول إلى المرحلة الفعلية، وغو الكمالات البشرية والسير على المدارج التكاملية نحو الكمال الإلهي المنشود بلا أي مزاحمة للآخرين، بل مع مدّ أيدي العون إليهم حتى يتمكنوا من السعي الحثيث في درب التقوى.

قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

وحيث إنّ الإرهاب والعنف في هذه الصورة يعتبران من مصاديق الإثم والعدوان فهما منهيّ عنهما قطعياً.

إنّ التعاليم الإسلامية ملؤها الرحمة والرأفة لأنها صدرت عن الربّ الرحمن الرحيم الرؤوف الذي وسعت رحمته كلّ شيء، ويستحيل على ذلك الربّ الودود إذنه بإرهاب عباده وتجويزه العنف الإعتباطي.

كيف يجوز ذلك وهو الذي وصف رسوله الكريم بالرحمة والرأفة بعباده: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]؟ بل لم يبعث رسول الله إلا برسالة الرحمة العالمية للناس أجمعين: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. وقد صرّح نفسه ﷺ بأن رسالته ملؤها اليسر والسماحة والسهولة حيث قال ﷺ: «ما بُعثتُ بالرهبانة الشاقة ولكن بالحنيفة السمحة»^(١).

فالإسلام الذي يصرّح بعدم الحرج ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، ولا يجوز الوضوء الحرجي والضرري لأحد، كيف يجوز الإضرار بأبدان الآخرين وأموالهم وأعراضهم؟

والقرآن مليء بالمواقف السلبية تجاه كلّ أشكال الإرهاب والعنف اللذين كانت الأمم السابقة الطاغية والطواغيت المتغترسة تمارسهما ضدّ المستضعفين والمحرومين، وكذلك المواقف والدساتير اللازمة التي قرّرها من أجل استقرار

(١) مجمع البحرين، مادة سمح.

الأمن والأمان للناس أجمعين.

والتشدد الذي يديه القرآن إزاء إيذاء الآخرين وسفك دمائهم والتناول من أعراضهم، منقطع النظير. وقد قرّر أحكاماً وقائية وجزائية لو عُملَ بها، لم يبق نموذج واحد من الإرهاب والعنف اللاشعريين.

كما أمضت الشريعة الإسلامية الأساليب الإنسانية التي قررتها العرب في الجاهلية، من أجل إحلال السلام والتقليل من سفك الدماء كسنة الأشهر الحرم. وقد ركّز القرآن على جعل البيت الحرام رمز الإيمان والوحدة الإسلامية مأمناً فيه للعاكف والباد.

ويبشّر القرآن الجماهير بأنّ الأمن والعدل والحرية الحقيقية وغيرها من القيم إنما تتأمن تحت ظلال حكومة الأولياء والصالحين.

إلى غير ذلك من المواقف التي سنتناولها بالبحث والتنقيب تفصيلاً إن شاء الله في الفصول التالية.

هذا كله يرتبط بالصورة الأولية للحالات الطبيعية لحياة الإنسان. وإنّ الرّفق والمداواة واليسر والسهولة والسّلم والأمان أوصاف للأصل الأولي الحاكم في شريعة الإسلام.

وأما الصورة الثانية فهي ناظرة إلى الحالات الطارئة والعارضة. فيباح بل قد يجب استعمال العنف والإرهاب اضطراراً من منطلق الحكمة والعقلانية في الشريعة الإسلامية كما هو جارٍ ورائج في جميع الشرائع الإلهية، بل في كلّ القوانين الوضعية الصادرة عن عقول حكماء ملتزمين بالحكمة والتدبير.

والإرهاب والعنف القانونيتان اللذان يُستعملان تحت ضوابط شرعية وفي محلّهما من غير إفراط وتفریط، إنما شرّعا من أجل إرجاع المصاديق المتمردة والمنحرفة عن الفطرة السليمة إلى جادة الحق والطبيعة البشرية التي خلق الله الإنسان عليها،

أو فقل هما عملية جراحية من أجل معالجة الأمراض الطارئة على جسم المجتمع البشري.

وبعبارة أخرى هما أسلوبان تربويان يُلبجا إليهما في نهاية المشوار، وعندما يحصل اليأس من جميع الأساليب التربوية السلمية كما جاء في المثل السائر «آخر الدواء الكي».

وكرمز واحد إلى ذلك الواقع في التشريع الإسلامي يمكن الإلماح إلى هذه الظاهرة المثيرة للإنتباه في الأسلوب القرآني بفتح السور. فإن القرآن الذي يحتوي على مائة وأربع عشرة سورة قد افتتحت مائة وثلاث عشرة منها بالبسملة أي (بسم الله الرحمن الرحيم) التي هي شعار الرحمة الإلهية الرحمانية منها والرحيمية، في الدنيا والآخرة، والتي تبشر بالعطف والرفق والحنان، بينما بقيت سورة واحدة من تلك السور لم تفتح بالبسملة، ألا وهي سورة البراءة التي يركز معظمها على البراءة من المشركين والتحريض على جهاد الكفار والمنافقين وفضح مخططاتهم وغسل الأرض من إجرامهم. وعدم الافتتاح بالبسملة يعتبر إيداناً بتجلي الغضب الإلهي وسطوة انتقام السماء من متمرد الأرض. ولكن ما هي نسبة إتخاذ هذا الأسلوب العنيف والصّارم إلّا دون ١٪ بالقياس إلى الأساليب السلمية!

واستعمال العنف يمكن حصره من بين عشرات الأبواب الفقهية التي تربو على الخمسين في ضمن أربعة أبواب فقط وهي:

أ- الجهاد

ب- الحدود والتعزيرات

ج- القصاص

د- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (في بعض مراتبهما)

أما الجهاد فقد فرض لدفع المعتدين والدفاع عن الحق وردع العتاة الذين

يصدّون عن دين الله ويظلمون الشعوب المكبلة بأغلالهم الحديدية أو الفكرية. ويدلّ على هذه الأهداف النبيلة للجهاد عشرات الآيات منها: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا بِالَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ فِيهِ إِذَا قُتِلْتُمْ بِلَا ذَنْبٍ كُنْتُمْ شَهِيدًا ۖ وَإِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمُ الْمُقْتُلُونَ فَأُولَٰئِكَ أُولُو دِمَاءٍ إِنَّكُمْ عَنْهُمْ بِكَافِرِينَ ۖ فَمَنْ قَتَلَهُمْ فَكَفَرُوا بِهِنَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝﴾ [البقرة: 190-193].

والإرهاب المباح في القرآن إنّما هو لصدّ ودفع الإرهاب الظالم من قبل أعداء الله وذلك إنّما يجوز من خلال إعداد المسلمين القوة المناسبة في وجوه أعدائهم الذين هم أعداء الله وأعداء الإنسانية حتّى لا يطمعوا ولا يحدثوا أنفسهم بالاعتداء على المسلمين لقوله سبحانه: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝﴾ [الأنفال: 60].

وفي الوقت نفسه وبعد ذلك بلا فاصل، يهيب بالمسلمين وقائدهم الرسول ﷺ بالجنوح إلى السلم بمجرد ظهور علائم جنوح الأعداء إلى السلم ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝﴾ [الأنفال: 61].

فالجهاد في ذاته حرب تحريرية إنّما فرضت لتحرير الإنسان من الإرهاب والعنف الممارس من قبل الطغاة ولا يعتبر هدفاً موضوعياً لذاته.

وهناك جهاد آخر غير عسكري أطلق عليه في الشرع، جهاد النفس، إنّما شرّع لكبح جماح النفس الأمارة بالسوء، التي تطغى على العقل وتُحكم السيطرة عليه، فتزلّ بالإنسان عن جادة الحق والعدل وتقذفه في مهاوي الهلكات. فجهاد النفس في حقيقته ليس إلّا ترويضها لتبقى سائرة في طريق الفطرة الإنسانية السليمة.

كما أنّ جهاد العدو الظاهريّ ليس إلّا من أجل إحلال السلام العادل والشامل من طريق القضاء على الموانع لذلك السّلام أو ضبطها ما أمكن حتى لا تعيث في الأرض الفساد.

وأما الحدود والتعزيرات فليست هي إلّا مدرسة تربويّة ناجعة قرّرت من أجل تربية النفوس التي تعيش تحت ظلال النظام الإسلامي. وذلك لأنّ أفضل نظام تربويّ هو النظام الجامع لجميع الجهات المعنويّة والماديّة، والذي يُستفاد فيه من التبشير والإنذار والتشويق والتنبيه (العقوبة)، وتُراعى فيه المراحل المتدرّجة والسير من الأيسر إلى اليسير ثمّ إلى الشّديد فالأشد. وتكون العقوبة اللّازمة في مسار التّربية هي الخيار الأخير، حينما يحصل اليأس من أنّ تنجح الأساليب الأخرى. وهذا النظام بعينه يؤخذ بعين الاعتبار في مجال الطب. فإنّ الطبّ على أنواع، منه وقائيّ كاتخاذ تدابير صحيّة قبل عروض المرض، وطبّ علاجي من أجل معالجة الأمراض بعد حدوثها.

ويبدأ بعلاج تلك الأمراض بالأساليب الخفيفة، ثمّ يتدرّج فيها إلى أن تصل النوبة إلى العمليّات الجراحيّة. ولم يستنكر أحد عمل الطبيب الحاذق المخلص الذي بمبضعه، يشقّ بطن المريض لاجتثاث مادّة المرض كالغدة السرطانيّة وما شاكلها، بل يقدّم جزيل الشكر له ويهرع إليه المرضى ويقدمون كلّ ما يملكون للطبيب حتّى يقدم على القيام بتلك العمليّة التي يوصف ظاهرها بالعنف، إلّا أنّها تستبطن الحكمة والإخلاص والحبّ والعاطفة للمريض حتى يشفى من مرضه الذي يعانيه.

والإسلام، كدين شامل وجامع لجميع الأنظمة الأخلاقيّة والسّياسيّة والاقتصاديّة والتربويّة، ينظر إلى التّربية بذلك المنظار، ويبيح استخدام العنف تحت ضوابط شرعيّة منظّمة ومحسوبة لا بصورة اعتباطيّة. ويطلق على تلك اسم الحدود بالحدود والتعزيرات الشرعيّة كحدّ الزّنا والسّرقة وما شاكلهما.

وسوف نتعرض لها تفصيلاً في فصلها المناسب إن شاء الله. والمهم جداً في قضية الحدود هو رعاية تلك الضوابط وعدم الإفراط والتفريط حتى لا يتبدل العنف الشرعي والقانوني الى فوضوية وإجرام. فإن الإجحاف محرم شرعاً حتى في حق المجرمين.

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُواهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وأما القصاص فهو تشريع إلهي لكبح جماح القتل والسفاكين. وتقنين وقائي حتى لا يتجرأ الذين يحملون في نفوسهم روح التمرد والاعتداء على حياة الآخرين وعلى سفك الدماء. فإن أكثر القتل لا يصدّهم إلاّ الخوف من المجازاة بالمثل، أي القصاص، لأنّ الحبس المؤبد لا يصدّ. والدية التي تدفعها العاقلة إنما تكون مشوّقة لهم لاقتراف الجريمة. لذلك جعل الله القصاص سلطاناً بيد أولياء المقتول ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣].

وإذا أراد الولي أن يعفو عن حقّه في القصاص فله أن يأخذ الدية من نفس القاتل، ولا يجب على العاقلة أداء الدية عنه، وإن وجبت عليهم في القتل خطأ.

فهذه التشريعات كلّها حواجز لأولئك الأشخاص. وبعبارة أخرى لو طبّقت هذه التشريعات لتضاءلت كمية القتل في المجتمع إلى أبعد الحدود ومن ثمّ يسود الأمن والاستقرار في المجتمع. وهذا هو معنى التعبير عن القصاص بالحياة كما قاله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْأَلْبَبِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٩].

فالقصاص، وإن كان عقوبة صارمة عنيفة، يُسبّب القضاء على مقادير وكميّات ضخمة من الإرهاب والعنف.

وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو حوار هادف ومراقبة عامّة ودعوة

الآخرين إلى الخير. ولا أثر للعنف في أغلب موارده ومراحلها. فإن هاتين الوظيفتين، لو عمل بهما وفقاً للتشريع الإسلامي مع مراعاة آدابهما والمراحل المقررة فيهما، لا يواجهان عند أغلب الناس إلا ترحاباً وردود فعل إيجابية. ولكن هناك بعض الناس الذين يحملون روح التزمّت والتمرد، أو يعانون من حالة اعتياد على تعاطي المنكرات، أو يحسبون أنّ لهم مصالح ومنافع مادية فيها وما شاكل ذلك من عوامل الخروج من مسار الفطرة.

وهذا الصنف من الناس على الأغلب يقوم بردود فعل سلبية تجاه الأمرين المعروف والنّاهين عن المنكر. وهنا خياران لا ثالث لهما: أحدهما أن يُختار عدم الإكتراث إزاء ما يحدث من منكرات يكمن فيها الشرّ والفساد الروحي والخلقي، بل الاجتماعي والسياسي والاقتصادي للمجتمع بما فيه أولئك المجرمون أنفسهم، ولا شك أنّ ذلك الشرّ والفساد من العوامل الأكيدة لانهايار المجتمعات ودمارها بالنهاية، والتي تبدأ بخلق البلبال والمشاكل الخلقية والأمنية، ثم يتفاقم الأمر فيها شيئاً فشيئاً إلى أن تخلق الأزمات الكبيرة التي تهدّد كيان المجتمع البشري. ومن المعلوم أنّ هذا الخيار لا يمكن الأخذ به في الشرائع السماوية، بل حتّى في القوانين الوضعيّة. فلا يبقى إلا الخيار الآخر وهو الوقوف أمام أولئك المتمرّدين وصدّهم عن إجرامهم، ولو اقتضى الأمر استعمال العنف تجاههم. واستعمال العنف هنا أمر لا بدّ منه يضطرّ إليه لأجل حفظ المجتمع من الأخطار الهامة. هذا في ما إذا تمّت الشروط اللازمة كما سيأتي مفصّلاً.

ويشير إلى هذا المعنى الحديث النبوي المعروف الوارد في بيان فلسفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

«مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا مراً على من فوقهم، فقالوا: إنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا! فإن تركوهم

وما أرادوا هلكوا وإن أخذوا على أيديهم نجوا جميعاً»^(١).

ولا يخفى أنّ استعمال العنف في الموارد اللازمة لا يباح لكلّ أحد بل هو خاصّ بالعوامل الحكوميّة تحت ضوابط خاصّة. وينحصر التكليف بالنسبة إلى عامة الناس وآحادهم بالمواجهة اللّسانية والحوار الكلاميّ، ولا يباح لهم استعمال العنف لأنّه ينتهي إلى الفوضى التي هي من أكبر المنكرات.

وبهذا البيان تبين لنا أنّ استعمال الإرهاب والعنف في الشريعة الإسلاميّة ليس هو الأصل الأوّل، بل يُلجأ إليه في الحالات الطّارئة، فإنّ الأصل الأوّل في التشريعات الإسلاميّة هو السلم كما يظهر من كلمة الإسلام والأمن والرّفق واليسر.

نعم، تبقى تساؤلات في هذا المضمار حول جزئيات الحلول الإسلاميّة في هذا المجال، سوف نتعرّض لها حسب المسور في الفصول القادمة بشيء من التفصيل إن شاء الله.

ويمكننا معالجة البحث في إطار باين. الأوّل: الموقف السلبيّ من الإرهاب والعنف. والثاني: الموقف الإيجابيّ منهما.



(١) السلام العالمي والإسلام سيّد قطب، ص ١١٦، نقلاً عن البخاري والترمذي.

الباب الثاني

**المواقف السليمة
في الإسلام
تجاه الإرهاب والعنف**

المواقف السلبية في الإسلام تجاه الإرهاب والعنف

وقبل تفصيل تلك المواقف نركّز على الأصل الأولي في المسألة.

ما هو الأصل الأولي؟

اعتاد الاختصاصيون في علوم الشريعة الإسلامية، على تأسيس الأصل الأولي وتنقيحه في كثير من المسائل كقاعدة أساسية يُنطلق منها إلى معرفة أحكام الموضوعات ويُرجع إليها في الموارد المشكوك فيها.

فالأصوليون مثلاً قالوا في مسألة التعبد بالظن: إنّ الأصل عدم جواز التعبد بغير العلم إلا ما خرج بالدليل القطعي كالتعبد بخبر الثقة.

والفقهاء قالوا في مسألة الولاية: إنّ الأصل هو عدم ثبوت ولاية لأحد على أحد إلا ما خرج بالدليل كولاية النبي والمعصوم والفقير العادل.

وفي ما نحن فيه يمكن تقرير الأصل الأولي بما يلي:

الأصل هو عدم جواز العنف والإرهاب في الشريعة الإسلامية إلا ما خرج بالدليل الشرعي، حسب ما تقتضيه الضرورات كالجهاد والقصاص والحدود الشرعية.

وفي هذا الباب نتعرّض إلى المباني القرآنية والحديثية لهذا الأصل، وكذلك المواقف السلبية تجاه الإرهاب والعنف ضمن عدّة فصول:

تمهيد:

إنّ المتدبّر في صفات المرسل والرسول والرّسالة الإسلاميّة، يلمس الأصل الأوّلي المذكور بكلّ وضوح وجلاء. وفي هذا الفصل نطالع صفات المرسل، وفي الثاني صفات الرسول، وفي الثالث صفات الرّسالة.

**الفصل الأوّل:****أسماء الله الحسنى وصفاته العليا**

المشرّع في الإسلام هو الله سبحانه وتعالى. ويستحيل عليه تشريع الإرهاب والعنف اللّذين يُعتبران من مصاديق الظلم.

وذلك لأنّ الله له الأسماء الحسنى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠].

وأسماء الله حاكية عن أوصافه الجماليّة والجلاليّة. وهي إن كانت غير محدودة مثل ذاته سبحانه، إلّا أنّ المشهور توقيفيّتها. وقد عدّت السنّة الشريفة تسعة وتسعين اسماً من أسمائه الحسنى.

كما جاء في تفسير الدر المنثور، نقلاً عن صحيح البخاري ومسلم ومسنّد أحمد وسنن الترمذي عن الرّسول ﷺ: «إِنَّ لَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا — مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا — مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، أَنَّهُ وَثُرَ يَحِبُّ الْوُثْرَ»^(١).

(١) الدر المنثور، السيوطي ج ٣/ ١٤٧.

وقد عدّها ﷺ كما جاء في رواية أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وهي: الله، الإله، الواحد، الصّمد، الأوّل، الآخر، السّميع، القدير، القاهر، العلّيّ، الأعلى، الباقي، الباري، الأكرم، الظّاهر، الباطن، الحيّ، الحكيم، العلّيم، الحلّيم، الحفيظ، الحقّ، الحسيب، الحميد، الحفيّ، الرّبّ، الرّحمان، الرّحيم، الذّاري، البديع، الواحد، الرّازق، الرّزاق، الرقيب، الرّؤوف، الرّائي، السّلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، السّيد، السّبّوح، الشهيد، الصّادق، الصّانع، الظّاهر، العدل، العفو، الغفور، الغنيّ، الغياث، الفاطر، الفرد، الفتّاح، الفالق، القديم، الملّك، القدّوس، القويّ، القريب، القيّوم، القابض، الباسط، قاضي الحاجات، المجيد، المولى، المتّان، المحيط، المبين، المقيت، المصوّر، الكريم، الكبير، الكافي، كاشف الضّرّ، الوثر، التّور، الوهاب، النّاصر، الواسع، الودود، الهادي، الوفيّ، الوكيل، الوارث، البرّ، الباعث، التّوّاب، الجليل، الخبير، الخالق، خير النّاصرين، الدّيان، الشّكور، العظيم، اللّطيف، الشّافي»^(١).

وقد جاء في بعض الروايات أكثر من هذا العدد كما وصل عدد أسمائه وصفاته سبحانه في دعاء الجوشن الكبير إلى الألف، ولا منافاة بين رواية التسعة والتسعين وغيرها؛ لأنّ هذه الرواية تشير إلى أهميّة خاصّة في تلك الأسماء.

والأسماء الحسنی بعضها يشير إلى صفات الذات الجماليّة أو الجلاليّة كالأحد، الحيّ، القدير، الحكيم، وبعضها يشير إلى صفات الفعل، أي تطلق على أفعال الله بعد صدورها كالخالق والرازق والرّبّ والرحمن والرحيم.

وهذه الأسماء، كما هو ظاهر تتنافى مع الظلم والعنف والإرهاب، فكيف

(١) التوحيد، الشيخ الصدوق، ص ١٩٤، باب أسماء الله، الحديث ٨.

ولا يخفى أنّ الأسماء المذكورة في الحديث مائة وفي توجيهه وجهان: الأوّل، أنّ اسم الجلالة (الله) حيث إنّ جامع لجميع الأسماء، لم يحسب منها في العدد. والثاني أنّ الرّائي بدل من الرّؤوف، فيصبح العدد تسعة وتسعين اسماً. (پیام قرآن ج ٤ / ٤٧).

يجوز تشريع الحكيم العدل لها، وهو الذي يضع الأشياء في مواضعها؟ وهو لا يأمر إلا بالعدل والإحسان وينهى عن البغي والظلم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠].

كما ينفي، سبحانه، الظلم عن نفسه بكل أنواعه وأشكاله، فكيف يأمر به؟!.

﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١١٧].

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠].

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤].

الرحمة الإلهية الواسعة

ثم إن من الصفات البارزة التي يركز عليها القرآن الكريم الرحمة الإلهية الواسعة.

فكيف يتناسب مع الرب الرحمن الرحيم الودود العطوف الرؤوف، الأمر بإرهاب الآخرين واستعمال العنف الظالم معهم، خاصة وأن الرحمة الإلهية شاملة وعامة لكل شيء؟ ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

والملائكة الذين يحملون العرش ومن حوله، حينما يستغفرون للذين آمنوا يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [غافر: ٧].

﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [فاطر: ٢].

والجدير بالذكر أن كلمة الرحمة بشتى مشتقاتها كالفعل الماضي والمضارع والأمر والصفة والمصدر، قد تكرر استعمالها في القرآن أكثر من سبعائة مرة.

وقد افتتح جميع السور، إلا سورة واحدة، بالبسملة أي (بسم الله الرحمن

الرحيم) التي تركز على توصيف الله بالرحمانيّة والرحيميّة. فالجوّ القرآنيّ مفعم بالرحمة الإلهيّة.

كما أنّ السّنة الشريفة طفحت ببيان أبعاد الرحمة الإلهيّة وإليك نماذج منها:

١ - ما رُوي عن أمير المؤمنين عليّ عليه السلام أنّه قال: « اللهٌ رَحِيمٌ بعباده، ومن رحمته أنّه خلَقَ مائةَ رحمةٍ جعلَ منها رحمةً واحدةً في الخلق كلّهم فيها يتراحمُ اناسٌ، و ترحم الوالدة ولدها... فإذا كان يوم القيامةِ أضاف هذه الرّحمة الواحدة إلى تسع وتسعين رحمةً، فيرحم بها أمّةٌ محمّد ﷺ »^(١).

٢ - ما رُوي عن عليّ بن الحسين زين العابدين عليه السلام حينما قيل له أنّ الحسن البصريّ يقول: ليس العجبُ ممّن هلك، إنّما العجبُ ممّن نجا، كيف نجا؟ فقال عليه السلام: لكنّني أقول: « ليس العجبُ ممّن نجا كيف نجا، وإنّما العجبُ ممّن هلك كيف هلك مع سعة رحمة الله؟ »^(٢).

٣ - ما رُوي عن أبي عبد الله جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام: « إذا كان يوم القيامة نشر الله تعالى رحمته حتى يطمع إبليس في رحمته »^(٣).

﴿والله شديد العقاب﴾

قد يقال إنّ الله إذا وُصف بالرحمن الرحيم مائة وأربع عشرة مرّة فقد وُصف ثلاث عشرة مرّة بشديد العقاب، ومرّتين بسريع العقاب، ومرّة بذي عقاب. ولكن يمكن الإجابة بأنّ العقاب المذكور في القرآن، راجع إلى العقاب الأخروي، أو العذاب النازل على الأمم الطّاغية، كالفراعنة وعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم من المردة، في الأزمان السّالفة، ولا ربط له بتجويز العنف في الشريعة الإسلاميّة.

(١) مستدرک سفینه البحار، النمازي الشاهرودي ج ٤ / ١٣٥.

(٢) سفینه البحار ج ١ / ٥١٧.

(٣) بحار الأنوار ج ٧ / ٢٨٧ الحديث ١ باب ما يظهر من رحمته تعالى في القيامة.

نعم، يُباح في الحالات الطّارئة عند الضرورة وبصورة مضبوطة، استعمال العنف والقوّة من أجل أهداف تربويّة، كما هو الأمر في الحدود الشرعيّة وبعض مراتب الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر، وكذلك من أجل ردع الطّغاة والمعتدين على دماء المسلمين وأعراضهم وعقائدهم، كما هو الأمر في الجهاد، كما سيبيّن ذلك تفصيلاً في الباب الثالث.

وسوف نثبت، إن شاء الله، أنّ تجويز العنف في تلك الموارد، إنّما هو من مصاديق الرحمة الإلهيّة في حقّ عباده، حتى بالنسبة إلى المحكومين بتلك الحدود الشرعيّة، أنفسهم.

الفوارق بين كلمتي الرحمن والرحيم

وإذ سيقَ البحثُ إلى الرحمة الإلهيّة في القرآن، فلا بأس باستطراد حول الفوارق اللَّفظيّة والمعنويّة بين كلمتي الرحمن والرحيم. إنّ البحثَ حول كلمتي الرحمن والرحيم وما تحمّلان من معانٍ وفوارق، من الأبحاث القرآنيّة الرّائعة لما يحمل في مطاويه، من دروس عقائديّة رصينة، ودرر علميّة ثمينة، وعبرَ تربويّة متينة.

وفي هذه العُجالة نتناول البحث في مرحلتين:

الأولى: اقتطاف نخبة من كلمات مفسّري أهل السنّة والشيعة، ومانقلوه عن أرباب اللّغة ورواة السنّة الشّريفة، حول المسألة.

الثانية: عرض ما توصّلنا إليه بعد الإمعان والتّدبّر في الآيات التي جاءت فيها الكلمتان معاً، أو إحداهما.

المرحلة الأولى:

تناول بعض المفسّرين هذا الموضوع بإسهاب، وألح إليه الآخرون بإيجاز، ونحن نذكر عُصارة منه في عدّة نقاط:

١ - أجمعوا على أنّ الرّحيم كلمة عربيّة مشتقة من الرّحمة، وكذلك كلمة الرحمن بناءً على المشهور. نعم، حُكي عن بعض النحاة أنّها كلمة عبرانيّة وأنشد لجرير ما يدلّ على ذلك^(١). واستدلّ على عدم اشتقاقها من كلمة عربيّة بإنكارهم هذه الكلمة حينما سمعوها من الرسول. قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان: ٦٠]. ورُدّ ذلك بأنّ سبب نفورهم هو توهمهم التعدد وأنهم خافوا أن يكون المعبود الذي يدلّهم عليه من جنسهم. فأنكروه لذلك، لأنّه ليس بعربيّ^(٢). كما نقض بمجيء الكلمة في الأدب الجاهليّ مثل قول الشنفرى:

ألا ضَرَبْتَ تلك الفتاة هجينها

ألا قَضَبَ الرحمنُ ربّيَ يمينها^(٣)

٢ - الرّحمة التي هي مبدأ اشتقاق الكلمتين عبارة عن رقة تقضي الإحسان إلى المرحوم، وقد تُستعمل تارة في الرّقة المجردة، وتارة في الإحسان المجرد دون الرّقة... وعلى هذا قول النبي ﷺ ذاكراً عن ربّه: «إِنَّهُ لَمَّا خَلَقَ الرَّحِمَ قَالَ أَنَا الرَّحْمَنُ وَأَنْتَ الرَّحِمُ، شَقَقْتُ اسْمَكَ مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتَهُ وَمَنْ قَطَعَكَ بَتَّتُهُ»^(٤).

ولاشكّ أنّ أسماء الله تعالى تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادي التي تكون انفعالات^(٥).

فالرحمن أو الرحيم أي الذي يفعل ما يفعله، ذو الرّحمة من الإحسان، كما أنّ غضب الله بمعنى أنّه يفعل ما يفعله الغضبان، من العقاب بصاحب العصيان.

٣ - قالوا بأنّ الرحمن والرحيم؛ صفتان مبيّتان، وعند البعض أنّهما من أبنية

(١) لسان العرب ١٧٤/٥ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١ / ١٠٤.

(٢) روح المعاني للأكوسي ج ١ / ٦٤.

(٣) مجمع البيان ج ١ / ٢٠.

(٤) مفردات القرآن للراغب الأصفهاني ص ١٩١.

(٥) تفسير البضاوي ج ١ / ٧.

المبالغة، مثل ندمان ونديم. وقال آخرون بأن الرحمن فعلان صيغة مبالغة تدلّ على الكثرة. والرحيم فعيل صفة مشبهة تدلّ على الثبات والبقاء^(١).

وقالوا بأنّ الرحمن أبلغ من الرحيم لأنّ زيادة البناء تدلّ على زيادة المعنى^(٢). ورُدّ هذا بأنّها قاعدة أغلبية أسسها ابن جنّي، فلعلّها لا تثبت مع (بسم الله الرحمن الرحيم) وقد نقضت بحذر فإنّه أبلغ من حاذر مع زيادة حروفه^(٣). ولكن حُكي عن الأعلَم وابن مالك بأنّه (عَلِمَ في الأصل لا صفة ولا عَلِمَ بالغلبة التقديرية التي ادّعاها الجَلّ من العلماء)^(٤).

ومّا يوضح أنّ الرحمن غير صفة، مجيئه كثيراً غير تابع نحو (الرحمن على العرش استوى - الرحمن علّم القرآن، وغيره)^(٥).

٤ - أكثر العلماء على أنّ (الرحمن) اسم مختصّ بالله عزّ وجلّ، لا يجوز أن يُسمّى به غيره، ألا تراه قال: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠]. فعادل الاسم الذي (يشركه فيه غيره)^(٦). وقد روي عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام: «وأما الرحمن فهو عون كلّ من آمن به وهو اسم لم يُسم به غيره، وأما الرحيم فهو من تاب وآمن وعمل صالحاً»^(٧).

وأما الرحيم فلا بأس باطلاقه على غير ذات الجلالة، فإنّه تعالى قال في وصف النبي ﷺ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

(١) الميزان في تفسير القرآن للعلامة الطباطبائي ج ١ / ١٨.

(٢) تفسير البضاوي ج ١ / ٣٧.

(٣) تفسير روح المعاني للألوسي ج ١ / ٦١.

(٤) المصدر السابق ص ٥٩.

(٥) المصدر نفسه.

(٦) تفسير القرطبي ١ / ١٠٦.

(٧) المصدر نفسه.

والظاهر أنّ في كلام الإمام الصادق عليه السلام إشارة إلى هذا المعنى، فقد رَوَى عنه عليه السلام أنّه قال: « الرَّحْمَنُ اسم خاصّ بصفة عامّة والرحيم اسم عامّ بصفة خاصّة »^(١). ويشير إلى معنى عموميّة الأوّل وخصوصيّة الثاني.

٥ - ذكرُ المفسّرون، نظراً إلى الوضع الصّرفي للصّيغتين، واستناداً إلى بعض الأحاديث، بل بعض الآيات أيضاً، بأنّ كلمة الرحمن تحمل معنىً عامّاً يدلّ على الرحمة الواسعة الإلهيّة التي شملت كلّ شيء، وأمّا كلمة الرحيم فهي تشير إلى الرحمة والعناية الإلهيّة التي تكتنف بعض المخلوقات.

قال الرّاعب: قيل إنّ الله تعالى: هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة، وذلك أنّ إحسانه في الدّنيا يعمّ المؤمنين والكافرين، وفي الآخرة يختصّ بالمؤمنين، وعلى هذا قال: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾، تنبيهاً إلى أنّها في الدنيا عامّة للمؤمنين والكافرين، وفي الآخرة مختصّة بالمؤمنين^(٢).

وقال أمين الإسلام الطبرسي: وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله: أنّ عيسى بن مريم قال: « الرحمنُ رحمنُ الدنيا والرحيمُ رحيمُ الآخرة ». وعن بعض التّابعين قال: الرَّحْمَنُ بجميع الخلق، والرحيمُ بالمؤمنين خاصّة، ووجهُ عموم الرحمن بجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم وبرّهم وفاجرهم هو إنشاؤه إياهم وخلقهم أحياء قادرين ورزقه إياهم. ووجه خصوص الرحيم بالمؤمنين هو ما فعله بهم في الدنيا من التوفيق، وفي الآخرة من الجنّة والإكرام، وغفران الذنوب والآثام. وإلى هذا المعنى يؤول ما رُوي عن الصادق عليه السلام^(٣)، ثمّ ذكر الحديث الذي أسلفناه.

وقال القرطبي: قال أبو عليّ الفارسي: الرحمن اسم عامّ في جميع أنواع الرّحمة يختصّ به الله. والرحيم إنّما هو في جهة المؤمنين كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ

(١) مجمع البيان، ج ١ / ٢١.

(٢) المفردات في غريب القرآن ص ١٩٢.

(٣) مجمع البيان ج ١ / ٢١.

بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿١٠٧﴾. وقال العرزمي: الرحمن بجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة. والرحيم بالمؤمنين في الهداية لهم واللطف بهم. ثم ذكر بعد ذلك رواية عن ابن عفان عن النبي ﷺ أنه قال: «وأما الرحمن فالعاطف على البر والفاجر من خلقه، وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة»، وكذلك رواية عن علي بن أبي طالب عليه السلام^(١). وقد ذكرناها آنفاً.

والعلامة الطباطبائي ذكر ما يشبه هذا الكلام، وقال في تفسير الحديث المروي عن الصادق عليه السلام: فكانه يريد به أن الرحمن خاصٌ بالدنيا ويعمُّ الكافر والمؤمن، والرحيم عامٌ للدنيا والآخرة ويخصُّ المؤمنين، وبعبارة أخرى: الرحمن يختصُّ بالإفاضة التكوينية التي تعمُّ المؤمنين والكفار، والرحيم يعمُّ التكوين والتشريع الذي بابه بابُّ الهداية والسعادة، ويختصُّ بالمؤمنين؛ لأنَّ الثبات والبقاء يختصُّ بالنعم التي تفاض عليهم، والعاقبة للتقوى^(٢).

من البيانات السالفة يمكنُ اصطياًدُ قاعدة تفسيرية وهي: عموم كلمة الرحمن للمؤمنين والكافرين وخصوصها في الدنيا، واختصاص كلمة الرحيم بالمؤمنين في الدنيا والآخرة.

وبناء على هذه القاعدة فسر المشهور من المفسرين هاتين الكلمتين.

وبهذا نختم الكلام عن المرحلة الأولى.

المرحلة الثانية:

بعد الإمعان في الآيات الكريمة المشتملة على كلمتي الرحمن والرحيم، سواء كانتا مجتمعتين أو مفترقتين، توصلنا إلى النتائج الآتية:

- ١- جميع موارد استعمال كلمتي الرحمن والرحيم في مفتاح السور وغضونها - سواء كانتا مجتمعتين أو منفردتين - تبلغ ثلاثمائة وسبعة وتسعين مورداً.

(١) الجامع لأحكام القرآن، ج ١/ ١٠٥، ١٠٧.

(٢) الميزان في تفسير القرآن ج ١/ ٢٣.

الرحمن منهما في مائة وتسعة وستين، والرحيم في مائتين وثمانية. وجاءت كلمة (رحيماً) في عشرين موضعاً.

أمّا في مفتتح السّور ففي مائة وثلاثة عشر موضعاً. أي في بداية جميع السور إلا سورة البراءة أو التوبة.

كما جاءنا مجتمعين في خمسة مواضع أخرى، فموارد الاجتماع تبلغ مائة وثمانية عشر موضعاً.

وجاءت كلمة (رحيم) لا كصفة لله، بل صفة للرسول ﷺ في موضع واحد. وهي في سورة التوبة / ١٢٨ ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

٢ - استُعملت كلمة الرَّحْمَن في جميع الموارد التي جاءت منفردة على نحو العَلَمِيَّة والإِسْمِيَّة، ولم تأت بصورة الوصف ولا أيّ تابع آخر من التوابع إلا في آية ١١٢ من الأنبياء ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا نَصِفُونَ﴾ فإنه يُحْتَمَل فيها البدليّة كما تُحْتَمَل الخبريّة.

وأما الرَّحِيم فجاءت في جميع موارد الانفراد والاجتماع، وصفاً ولم تأت اسماً حتى في موضع واحد.

ولكن في موارد الاجتماع في البسمله وغيرها، فيجوز في الرَّحْمَن أن يكون بدلاً، على ما رجّحه بعض المفسرين، كما يجوز أن يكون صفة لله سبحانه، على ما ذكره البعض الآخر.

٣ - إنّ القاعدة المصطادة من الروايات حول الفرق بين الرحمن والرحيم ليست مطّردة في جميع الموارد، إذ توجد موارد في الآيات على خلافها - كما سيأتي وحينئذٍ لا بدّ من تأويل تلك الروايات - بناءً على ثبوت صحتها - على أحد نحويين:

الأول: أنّ المراد من الروايات هو أنّ أغلب موارد كلمة الرحمن تدلّ

على رحمة الله لعامة المؤمنين وغيرهم، أو لخصوص الدنيا، وأن أغلب موارد كلمة الرحيم تدل على رحمته الخاصة بالمؤمنين، أو لخصوص الآخرة، وليس أن هذا المعنى جارٍ في جميع الموارد.

الثاني: أن المعنى المستفاد من الروايات يختص بصورة اجتماعهما، أي في خصوص مائة وثمانية عشر مورداً فقط، وأما في صورة افتراقهما، فالروايات ساكتة عن ذلك. إذ يمكن جريان ذلك المعنى، كما في أغلب الموارد، ويمكن خرق تلك القاعدة في بعضها.

ويُضَعَف هذا الوجه الأخير بأن الكلمتين جاءتا مجتمعتين في الدعاء المأثور (يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما) ولم تنطبق تلك القاعدة عليهما. اللهم إلا أن يراد من القاعدة في خصوص اجتماعهما في القرآن الكريم. وعلى أي حال فالوجه الأول أرجح، لإطلاق الروايات بالنسبة إلى صورة الاجتماع والانفراد ونقضها بالدعاء.

٤ - موارد نقض القاعدة في صورة انفراد كلمة الرحمن كما يلي:

أ - قوله: ﴿قَالَتِ إِنِّي آعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم: ١٨]. فإن الاستعاذة بالله تستلزم رحمة خاصة بالمؤمنين، إذ إعادة الله اللاجئين إليه لطف من ألطافه الخاصة. فلو كانت الرحمة الموجودة في الرحمن هي الرحمة الواسعة التي تشمل الكافرين والمؤمنين، أي في خصوص النعم الظاهرية، لما ناسب الإتيان بهذه الكلمة، وحيث أتى بها فلا بد من أن يكون المراد منها هو اسم ذات الجلالة المستجمع لجميع صفات الكمال.

ب - قوله: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [مريم: ٦١]. فالآية تخبرنا عن الرحمة الخاصة بالمؤمنين في الآخرة، وهي جنات عدن، ومع ذلك جيء بكلمة الرحمن.

- ج - قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مریم: ٨٥].
- د - قوله سبحانه: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ [مریم: ٨٧].
- هـ - قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفْعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩].

وحال الآيات الثلاث الأخيرة كالثانية.

وهناك آيات أخر تدلّ على نسبة أمر التشريع إلى الرحمن. والحال أنهم قالوا: إنّ أمر التشريع يرتبط بالرحمة الرحيمية، وتختص الرحمة الرحمانية بعالم التكوين. وهذه الآيات هي:

و - ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحْدَثًا إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُقْرِضِينَ﴾ [الشعراء: ٥].

ز - ﴿قَالُوا مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يس: ١٥].

ح - ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].

ط - ﴿تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [فصلت: ٢].

ي - ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرحمن: ٢، ١].

٥ - وأما موارد نقض القاعدة في صورة انفراد كلمة الرحيم، فكما يلي:

أ - ﴿الْقُرْآنَ أَنْ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ لِلنَّاسِ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحج: ٦٥].

والآية تشير إلى النعم الظاهرية في عالم التكوين في الدنيا، وتصريح بأن الرحمة الرحيمية عامة لكل الناس، فأَي اختصاص في هذه النعم بالمؤمنين؟

ب - ﴿وَالْأَنْعَادَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ * وَتَحْمِلُ أَنْفَالَكُمْ إِنْ بَلَغَ لَكُمْ بَلَدٌ لَمْ تَكُونُوا بِبَلْفِهِ إِلَّا يَسِقُ الْأَنْفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: ٥ - ٧].

و حال هذه الآية كالسابقة.

ج - ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الإسراء: ٦٦].

وهذه أيضاً تشير إلى النعم التكوينية في الدنيا مضافاً إلى أنّ المخاطلين بها خصوصُ المشركين وعبدَةِ الأوثان، كما ذكره المفسّرون^(١).

وتؤيد المطلب الآية التي جاءت عُقْبَها وهي قوله:

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٧].

وقد أشار السيد المحقق الخوئي رحمته في كتابه البيان، إلى آيتين مما سبق، وهما الحج / ٦٦ والإسراء / ٦٦، إلا أنه ذكر آيات آخر كموارد لنقض القاعدة وقال: «فإنه قد استعمل فيه لفظ الرحيم من غير اختصاص بالمؤمنين أو بالآخرة، ففي الكتاب العزيز: ﴿فَمَنْ يَعْنِ فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]. ﴿نَحْنُ عِبَادُ اللَّهِ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩]. ﴿لَيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٤].

هذا ولكنَّ للنِّقاش في هذا القول مجال واسع، وذلك لأنَّ هذه الآيات الثلاث ظاهرة في اختصاص تلك الرحمة بالمؤمنين وفي الآخرة، حيث أنَّ موطن الغفران الإلهيِّ هو عالم الآخرة بلارِيب، والذين يحظُّون بتلك النعمة هم المؤمنون لا غير، وإن كانوا قبل ذلك من العاصين أو المنافقين أو المشركين. وأمَّا الذين يموتون على الشُّرك والكفر والتَّفاق فلن ينالوا مغفرة الرِّبِّ، كما هو صريح الآيات مثل قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

وقوله سبحانه: ﴿ثُمَّ أَزْوَاجُكُمْ كَفَرُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْعِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُم سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٣٧].

(١) مجمع البيان ٦ / ٤٢٧.

وقال تعالى في شأن المنافقين: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٨٠].

٦ - إن الأغلبية الساحقة لموارد كلمة الرحيم منفردة، تدلّ على اختصاص بالمؤمنين أو بعالم الآخرة. وإن مفاهيم التوبة والاستغفار من المؤمنين والغفران وقبول التوبة من ناحية الرب الرحيم، تكتنف ما يقرب من الثمانية والسبعين بالمائة من موارد تلك الكلمة، مثل قوله تعالى:

﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧].
وقوله سبحانه: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٩٩].
ويستفاد من هذا القبيل من الآيات أمران:

الأول: أنّ كلمة الرحيم في مثل تلك الآيات تشير إلى اختصاص رحمته سبحانه بالمؤمنين أو عالم الآخرة، كما بيّناه آنفاً؛ لأنّ مجال الغفران هو النشأة الأخرى وأنّ الاستغفار والتوبة لا يتأتيان إلا من المؤمنين.

الثاني: أنّ هذا التأكيد الشديد على شمول رحمة الله الواسعة للمستغفرين والتائبين، أنّ دلّ على شيءٍ فإنما يدلّ على أنّ الشريعة الإلهية دائماً تفتح باب الأمل والرجاء لبني آدم الذين تورّطوا بالوقوع في شبكات المعاصي، وانجرفوا في تياراتها فانحرفوا عن جادة الحق، وتسدّ أمامهم أبواب اليأس والقنوط، وتحضهم على التوبة والاستغفار والإنابة إلى الخالق الرحيم، وتعدّهم بأنّ الله يغفر الذنوب جميعاً لكي لا يياسوا ولا يئسوا من رحمة الله، مهما عظمت ذنوبهم وتكاثرت معاصيهم.

٧ - أمّل الموارد الأخرى لكلمة الرحيم أيّ غير ما يرتبط بالتوبة وغير موارد النقض فكما يلي:

أ- استُعملت هذه الكلمة مقترنة بكلمة العزيز بهذا التركيب (العزيز الرحيم) في ثلاثة عشر موضعاً.

ولعلَّ السرَّ في تركيب هاتين الكلمتين هو أنَّ في كلمة العزيز تهديداً للمشركين والمعاندين، لأنَّ العزَّة هي حالة مانعة من أن يُغلبَ صاحبُها، فالعزيز هو الذي يَقهر ولا يُقهر.

وفي كلمة الرَّحِيم الماعُ بارقة الأمل أمام المؤمنين، ليطمئنوا دائماً برحمة الله وعنايته الخاصة بهم، ولا يخضعوا لعفريت اليأس والقنوط. وتكرَّر هذا التركيب تسع مرات في سورة الشعراء، وجاءت ثمانٍ منها على وتيرة واحدة. فإنَّه سبحانه، قبل ذكر التركيب وهو ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ يذكُر آية من الآيات الإلهية فيقول: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. وبعده أشير إلى قصَّة نبيٍّ من الأنبياء، إلى أن قال في الآية ٢١٧ من تلك السورة مخاطباً خاتم الأنبياء ﷺ: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [الشعراء: ٢١٧].

فهذه الآيات كلها تسلية للنبي ﷺ والمؤمنين ووعدٌ لهم برحمته الواسعة وإنذار ووعد للمشركين بأنَّهم لن يغلبوا النبي ﷺ والمؤمنين الذين يدعمهم العزيز الرحيم، مهما بذلوا من جهود وطاقات.

ب - جاءت كلمة الرحيم مقترنة بكلمة البرّ في موضع واحد، وهو قوله سبحانه: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ [الطور: ٢٨]. وفيه إشارة إلى محادثة المؤمنين بعضهم مع بعض، في جنان الخلد، بأنَّ الله هو البرّ الرحيم قد اعتنى بهم ورحمهم لمكان الدِّعاء الذي كانوا مشغولين به في دار الدنيا.

ج - جاءت هذه الكلمة مقترنة بكلمة (الرَّبِّ) في موضع واحد أيضاً في قوله تعالى: ﴿سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، إشارة إلى السلام الذي يحظى به المؤمنون في جنّات النعيم.

د - جاءت الكلمة بهذا التركيب (كان بهم رحيماً) في موضعين: أحدهما لا يختصّ بالمؤمنين، وقد ذكرناه في موارد النقض، وهو الآية ٦٦ من سورة الإسراء.

وثانيهما قوله سبحانه: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ يَٰبَاطِلٍ إِلَّا أَنْ تَكُونَتْ بَحْرَةً عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾ [النساء: ٢٩].

ولاريب أنّ الرحيم، هنا، مختصّ بالمؤمنين كما هو واضح من أنّ المخاطبين هم الذين آمنوا.

هـ - جاءت هذه الكلمة متعلقة بالمؤمنين صريحاً في موضع واحد، وهو قوله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً﴾ [الأحزاب: ٤٣].



الفصل الثاني:

تجلّي الرحمة الإلهية في شخصية الرسول ﷺ

من الأدلة الدامغة التي تدلّ بوضوح على أنّ الأصل الأوليّ في الإسلام هو الرّفق وعدم جواز العنف، الخُلُقُ العظيم الذي تحلّى به رسول الله ﷺ إذ مدحه سبحانه بذلك في قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤].

ولا غرو من ذلك فإنّ الرحمة الإلهية الواسعة قد تجلّت في شخصيته الفذة، فإنه لم يُرسل إلّا رحمةً للعالمين.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

ورحمة الله وفضله هما الداعمان له على كلّ حال: ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٧].

وبإسناد تلك الرحمة الإلهية أصبح المثل الكامل في الدين والعطف من أجل تربية الناس المتربين في البيئة المملوءة بالعنف والخشونة وجذبهم إلى حظيرة الإيمان.

﴿فِيمَا رَحِمَهُم مِّنَ اللَّهِ لَئِن لَّهُمْ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

ولاشكّ أنّ الرحمة الإلهية العامة والخاصة المتجلية في خُلُق الرسول ﷺ كانت ولا زالت تُفاض على المؤمنين.

ومن مظاهر تلك الرحمة ما يلي:

١ - تسليمه على المؤمنين وسبقه بذلك عليهم وتبشيرهم بالرحمة الإلهية.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا أَوْ جَهِلَةً ثُمَّ تَابَ بِعَمَلِهِ وَأُصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
[الأنعام: ٥٤].

٢ - تكريمه للمؤمنين وإصغاؤه إلى كلامهم وعدم تكذيبهم، في ما كان من أخبارهم غير مطابق للواقع، وإن لم يرتب الآثار الشرعية عليها، حيث بلغ به الأمر إلى أن وصفه الجَهال والمنافقون بالأذن. فردّ القرآن ذلك وكشف النقاب عن حقيقة الأمر بقوله:

﴿وَمَنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٦١].

٣ - تجسيد الرحمة الإلهية في ما بين المؤمنين.

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].

٤ - العفو عن مسيئهم والاستغفار لهم والمشورة معهم.

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

٥ - خفض الجناح والتواضع:

﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥].

وأما بالنسبة إلى غير المؤمنين فكانت الرحمة الإلهية العامة المتمثلة في شخصه الكريم تفيض عليهم، إذا لم يكونوا من الكفار المعاندين، فإنه حينئذ يواجههم بالشدة التي هي في المال، من مصاديق الرحمة الإلهية أيضاً.

ومن غماذج مواجهته لغير المؤمنين:

١ - العفر والأعراض عن الجاهلين.

﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩].

٢ - الحِلْمُ في مواجهة الكفار والمنافقين الذين يقومون بأعمال الأذى تجاه الرسول ﷺ حيث لا ينصاع إلى أطماعهم ومقترحاتهم المنحرفة، وعدم الإكتراث بهم، وعدم صرف القوى في مقابلتهم بالمثل، إلا عند الضرورة.

﴿ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٤٨].

٣ - الصبر على الأذى اللساني واستعمال الهجر الجميل الحاكي عن الرفق، لا عدم الاعتناء بمصالح الكافرين.

﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْرِجْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ [المزمل: ١٠].

٤ - الرفق والقول الميسور مع الذين يسألون رسول الله ﷺ شيئاً ولم يجد ما يعطيهم، أعم من أن يكون السائلون من المؤمنين أو غيرهم. ﴿ وَإِنَّمَا تَعْرِضُ عَنْهُمْ ﴾ ابتغاءاً رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوها فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴾ [الإسراء: ٢٨].

٥ - ذوبان نفس رسول الله ﷺ حسرة وبخوعها، وحزنه على الكافرين حيث لم يؤمنوا، وبذلك ضيعوا على أنفسهم الخيرات والنعمة الحقيقية، مما يدل على شدة شفقتهم ﷺ عليهم. وهذه الشفقة العجيبة تؤثر في نفس الرسول تأثيرات بالغة، الأمر الذي يستدعي أن ينزل الله آيات يسلى بها نبيه ويرشده إلى عدم الحزن والتحسر عليهم بتلك المثابة، كما جاء في عدة آيات منها:

﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ [النحل: ١٢٧].

﴿ فَلَعَلَّكَ بِخَيْغِ نَفْسِكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنَّ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ [الكهف: ٦].
﴿ لَعَلَّكَ بِخَيْغِ نَفْسِكَ أَلا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ * إِنَّ نَاشَأَ نَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ [الشعراء: ٤، ٣].

﴿طه﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴿١﴾ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَىٰ ﴿٢﴾ [طه: ١ - ٣].
 ﴿٣﴾ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِن لَّمْ يَصِلْهُ مِنَ يَشَاءُ وَيَهْدَىٰ مِنَ يَشَاءُ فَلَا
 نَذِيبَ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتِي إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٤﴾ [فاطر: ٨].



نماذج من أخلاق رسول الله ﷺ

المليئة بالرفق والرحمة

وإليكُم نماذج من سيرة رسول الله ﷺ وأخلاقه العظيمة المملوءة بالعطف والحنان والرفق والرحمة ليس فقط تجاه المؤمنين، بل حتى الكافرين:

١ - ما رواه الشيخ الصدوق في الأمالي بسنده عن موسى بن جعفر عن أبيه عن آبائه عليهم السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: (إنَّ يهودياً كان له على رسول الله ﷺ دينانير فتقاضاه فقال له: يا يهودي، ما عندي ما أعطيك فقال: فإنِّي لا أفارقك يا محمَّد حتى تقضيَّني. فقال: إذاً أجلس معك، فجلس معه حتى صلى في ذلك الموضع الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والغداة، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتهدّدونه ويتوعّدونه، فنظر رسول الله ﷺ إليهم فقال: ما الذي تصنعون به؟ فقالوا: يا رسول الله يهودي يحبسك؟ فقال عليه السلام: لم يبعثني ربِّي عزّ وجلّ بأن أظلم معاهداً ولا غيره. فلما علا النهار قال اليهودي: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وشطّر مالي في سبيل الله، أما والله ما فعلت بك الذي فعلتُ إلا لأنظر إلى نعتك في التوراة، فإنِّي قرأت نعتك في التوراة: محمَّد بن عبد الله مولده بمكة ومهاجره بطيبة، وليس بفظ ولا غليظ ولا سخّاب (١)، ولا متزّين بالفحش، ولا قول الخناء، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله، وأنك رسول الله ﷺ، هذا مالي، فاحكم فيه بما أنزل الله. وكان اليهودي كثير المال) (٢).

٢ - روى الطبرسي في مكارم الأخلاق عن ابن مسعود قال: أتى النبيّ ﷺ

(١) من السّخَب: أي الصّخب والمشغبة.

(٢) الأمالي / ٢٧٩، البحار / ١٦ / ٢٢٠، ٢٢٠.

رجل يكلمه فأرعد، فقال: «هَوْن عليك، فلست بملك. إنما أنا ابن امرأة كانت تأكل القَدَّ»^(١).

٣ - ورُوي عن أنس بن مالك قال: خدمت النبي ﷺ تسع سنين فما أعلمه قال لي قط: هَلَا فعلت كذا وكذا؟ ولا عاب عليّ شيئاً قط. وعنه قال: صحبت رسول الله ﷺ عشر سنين، وشممتُ العطر كله، فلم أشمّ نكهة أطيّب من نكهته، وكان إذا لقيه واحد من أصحابه قام معه، فلم ينصرف حتّى يكون الرجل ينصرف عنه، وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناولها إياه، فلم ينزع عنه حتّى يكون الرجل هو الذي ينزع عنه، وما أخرج ركبتيه بين جليس له قط، وما قعد إلى رسول الله ﷺ رجل قط فقام حتّى يقوم.

٤ - وعنه أيضاً قال: إنّ النبي ﷺ أدركه أعرابيّ فأخذ بردائه، فجبذه جبذة شديدة حتّى نظرتُ إلى صفحة عنق رسول الله ﷺ وقد أثرت به حاشية الرداء من شدّة جبذته، ثمّ قال له: يا محمّد، مُر لي من مال الله الذي عندك، فالتفت إليه رسول الله ﷺ فضحك وأمر له بعتاء^(٢).

الرفق بأَمّته

٥ - عن أنس قال: كان رسول الله ﷺ إذا فقد الرجل من إخوانه ثلاثة أيّام فسأل عنه، فإن كان غائباً دعا له، وإن كان شاهداً زاره، وإن كان مريضاً عاده.

٦ - وعن جابر بن عبد الله قال: غزا رسول الله ﷺ إحدى وعشرين غزوة بنفسه، شاهدت منها تسع عشرة، وغبت عن اثنتين، فبينما أنا معه في بعض غزواته إذ أعيّا ناضحي تحتي بالليل فبرك، وكان رسول الله ﷺ في آخرنا في أخريات الناس، فيزجي الضّعيف ويردف ويدعو لهم، فانتهى إليّ وأنا أقول: يا لهف

(١) مكارم الأخلاق، ص ١٤، البحار ج ١٦ / ٢٢٩.

(٢) مكارم الأخلاق ١٤ و ١٥. البحار ج ١٦ / ٢٣٠. وطبقات ابن سعد ج ١ / ٣٧٨.

أميَّاه! (أمَّاه)، وما زال لنا ناضح سوء، فقال: من هذا؟ فقلت: أنا جابر، بأبي أنت وأمي يا رسول الله، قال: ما شأنك؟ قلت: أعيا ناضحي فقال: أمَّعك عصا؟ فقلت: نعم، فضربه، ثمَّ بعثه، ثمَّ أناخه ووطئ على ذراعه، وقال: إركب، فركبت فسايرته فجعل جملي يسبقه، فاستغفر لي تلك الليلة خمساً وعشرين مرّة، فقال لي: ما ترك عبد الله من الولد؟ يعني أباه، قلت: سبع نسوة، قال: أبوك عليه دين؟ قلت: نعم. قال: فإذا قدمت المدينة فقاطعهم، فإنَّ أبوا فإذا حضر جذاذ نخلكم فأذني. وقال: هل تزوّجت؟ قلت: نعم، قال: بمن؟ قلت: بفلانة بنت فلان بأيّ كانت بالمدينة، قال: فهلا فتاة تلاعبها وتلاعبك؟ قلت: يا رسول الله، كنّ عندي نسوة خرق، يعني أخواته، فكرهت أن آتيهنّ بامرأة خرقاء، فقلت: هذه أجمع لأمري، قال: أصبت ورشدت، فقال: بكم اشتريت جملك؟ فقلت: بخمس أواقٍ من ذهب، قال: قد أخذناه، فلمّا قدم المدينة أتيت به بالجمال. فقال: يا بلال أعطه خمس أواق من ذهب يستعين به في دين عبد الله، وزده ثلاثاً واردد عليه جملة، قال: هل قاطعت غرماً عبد الله؟ قلت: لا يا رسول الله، قال: أترك وفاء؟ قلت: لا. قال: لا عليك إذا حضر جذاذ نخلكم فأذني، فأذنته فجاء فدعا لنا فجذّنا واستوفى كلّ غريم ما كان يطلب تمرّاً وفاءً، وبقي لنا ما كنّا نجذّ وأكثر، فقال رسول الله ﷺ: «ارفعوا ولا تكيلوا» فرفعناه وأكلنا منه زماناً^(١).

٧- روى ابن سعد بسنده عن عائشة قالت: ما خيّر رسول الله ﷺ في أمرين إلّا أخذ أيسرهما، ما لم يكن إثماً، فإن كان إثماً كان أبعد الناس عنه، وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلّا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله.

٨- وروى ابن سعد بسنده عن عليّ بن الحسين عليه السلام، أن رسول الله ﷺ لم يضرب امرأة ولا خادماً ولا ضرب بيده شيئاً قطّ إلّا أن يجاهد في سبيل الله.

٩- ومّا روي من أخلاقه الكريمة أنّه كان ﷺ يؤتى بالصبي الصغير ليدعو له

بالبركة^(١) ويسمّيه، فيأخذه فيضعه في حَجَرِه تَكْرِمَةً لأهله، فربّما بال الصَّبِيّ عليه، فيصيح بعض من رآه حين بال، فيقول ﷺ: لَا تُزْرِمُوا بالصَّبِيّ، فيدعه حتّى يقضى بوله. ثمّ يفرغ له من دعائه أو تسميته ويبلغ سرور أهله فيه، ولا يرون أنّه يتأذى ببول صبيّهم، فإذا انصرفوا غسل ثوبه بَعْدُ^(٢).

والنماذج المذكورة غَيُض من فَيُض أخلاق رسول الله ﷺ السّامية التي تدلّ بوضوح على أنّ الأصل الأوّلى المتّبع في حياته الشريفة هو الرّفق والمداراة والعفو والرحمة.

نعم هناك نماذج أخرى في حياة رسول الله ﷺ استخدم فيها العنف، كما في جهاد المعتدين الألداء وإقامة الحدود الشرعيّة. إلّا أنّ تلك النماذج موارد طارئة، وفي حالات استثنائية اقتضتها الضّرورة، وسوف نشير إلى فلسفتها تفصيلاً في الباب الثالث إن شاء الله.

وعلى أيّ حال فالأصل الأوّليّ في حياة النبيّ ﷺ هو الرّفق كما ذكرنا، وحيث إنّ المسلمين يجب عليهم التّأسي في حياتهم، برسول الله ﷺ لقوله سبحانه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١]. فيلزمهم اتّخاذ ذلك الأصل الرّفيع في مجتمعاتهم، كما عليه المتشرّعون في كلّ زمان ومكان.



(١) طبقات بن سعد ج ١ / ٣٦٦.

(٢) بحار الأنوار ج ١٦ / ٢٤٠.

الفصل الثالث:

تعاليم الشريعة المحمدية

بعد أن لاحظنا الأصل الأولي في حياة الرسول ﷺ لننظر إليه في تعاليم رسالته الخالدة، ألا وهي الشريعة المحمدية.

لا شك في أن تعاليم الشريعة الإسلامية، بغض النظر عن الأبعاد الاستثنائية التي سوف يُبحث عنها في الباب الثالث، ملؤها الدعوة إلى السلم والرفق والأمن والاستقرار وتربية معتنقيها على أسس المحبة والحنان والرشد، من خلال إقامة الأنظمة الأخلاقية والاجتماعية والاقتصادية الرّاقية.

وإليك قائمة بتلك التعاليم مُجمّلة، وسوف نشرحها بشيءٍ من التفصيل في هذا الفصل.

أ- التعاليم التربوية الفاضلة:

من قبيل:

١ - اليسر والسماحة والسهولة

٢ - الرفق والمداواة

٣ - العفو والإحسان

٤ - الأخوة والمحبة

٥ - السلم والأمن

٦ - العدل والإنصاف

٧- الحرّية

٨- تحريم الاعتداء على الآخرين بكل أنواعه:

كالأذى اللّسانيّ (الكذب، الغيبة، القذف ...)، والأذى البدنيّ (الضرب والجرح والقتل والفتك والغيلة)، وواد البنات وقتل الأولاد ...

٩- مكافحة الظالمين

١٠- الدّفاع عن حقوق الضعفاء والمظلومين:

مثل صيانة حريم المرأة وشخصيّتها عن كلّ أنواع الأذى، وكفالة الأيتام والمعوزين.

ب - المواقف القرآنيّة الصّارمة ضدّ الإرهابيّين الظّلمة مثل ذمّ أعمال الطّغاة ضدّ الأنبياء وأتباعهم، وأعمال الأم الطاغية ضدّ الأنبياء وأتباعهم خاصّة الإرهاب اليهوديّ، وذمّ الأعمال العنيفة ضدّ المقدّسات، والإرهاب الجاهليّ، وتقبيح عنف المنافقين.

أ - التّعاليم التّربويّة الفاضلة:

قدّم الإسلام لتربية الفرد والمجتمع نظاماً أخلاقياً فاضلاً يقوم على أسس رصينة دعت إليها جميع شرايع السّماء، وقد جاءت تلك الأسس متكاملة في شريعة الإسلام بجامعيّة وشموليّة أكثر فأكثر، وفقاً لطبيعة هذه الشريعة الخاتمة لتلك الشرايع، حيث أثّر عن خاتم الأنبياء محمّد ﷺ أنّه قال: «إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ».

وأهمّ تلك الأسس والأصول ما يلي:

١- السّماحة والسهولة واليسر:

الكلمات الثلاث في اللّغة:

السَّماحة والسَّهولة واليسر كلمات متقاربة المعنى ، بل تُستعمل مترادفة على الأغلب .

قال ابن فارس في مادة (سمح) السَّين والميم والحاء أصل واحد يدلّ على سلاسة وسهولة . يقال تسمع له بالشيء . ورجل سَمَح أي جواد . ويقال رمح مُسَمَّحٌ: قد تُقَفَّ حتَّى لَانَ^(١) .

وقال في مادة (سهل) السَّين والهاء واللام أصل واحد يدلّ على لين وخلاف حُزونة . والسَّهل: خلاف الحَزْن . ونَهْرٌ سَهْلٌ: فيه سِهْلَةٌ ، وهو رمل ليس بالدُّقاق^(٢) . وقال ابن منظور: السَّهولة: ضدّ الحُزونة والسَّهل: كلّ شيءٍ إلى اللين وقلة الخشونة وفي الدَّعاء: سَهَّلَ اللهُ عليك الأمر ولك أي حَمَلَ مؤنثه عنك وخَفَّفَ عليك . والتَّسهيل: التيسير والتَّساهل: التَّسامح . والسَّهْلَة: رمل ليس بالدُّقاق . في حديث أم سلمة في مقتل الحسين عليه السلام: «أَنَّ جَبْرِيلَ عليه السلام ، أَنَاهُ بِسَهْلَةٍ أَوْ تَرَابٍ أَحْمَرٍ»^(٣) .

وقال في مادة (سمح) السَّماح والسَّماحة: الجود . في الحديث يقول الله: «أَسْمَحُوا لِعِبْدِي كإِسْمَاحِهِ إِلَى عِبَادِي» ، الإِسْمَاح: لغة في السَّماح ، يقال: سَمَحَ وَأَسْمَحَ إِذَا جَادَ وَأَعْطَى عَنْ كَرَمٍ . سَمَحَاءٌ ، وَقِيلَ إِنَّمَا يَقَالُ فِي السَّخَاءِ سَمَحٌ ، وَأَمَّا أَسْمَحٌ فَإِنَّمَا يَقَالُ فِي الْمَتَابَعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ ، وَالْمَسَامَحَةُ: الْمَسَاهَلَةُ ؛ وَتَسَامَحُوا تَسَاهَلُوا . وَسَمَحَ لَهُ بِحَاجَتِهِ وَأَسْمَحَ ، أَي سَهَّلَ لَهُ . وَقَوْلُهُمْ: الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ ، لَيْسَ فِيهَا ضَيْقٌ وَلَا شِدَّةٌ . وَعُودٌ سَمَحٌ بَيْنَ السَّمَاةِ وَالسُّمُوحَةِ: (عُقْدَةٌ فِيهِ)^(٤) .

وقال في مادة اليُسْر: اليُسْر: اللين والإنقياد . وَيَاسِرُهُ أَي سَاهِلُهُ وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ يُسْرٌ» ، اليُسْر ضدّ العُسْر ، أَرَادَ أَنَّهُ سَهْلٌ سَمَحٌ قَلِيلٌ

(١) معجم مقاييس اللغة مادة سَمَحَ .

(٢) المصدر السابق ، مادة (سهل) .

(٣) لسان العرب مادة سهل .

(٤) المصدر السابق ، مادة سَمَحَ .

التشديد: وفي الحديث: «يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا»، وفي الحديث: «تيسرُوا في الصَّدَاقِ». أيّ تساهلوا فيه ولا تُغَالُوا^(١).

وجه إطلاق السّماحة والسهولة واليسر على الشريعة الإسلامية: وعلى أيّ حال فالمعنى اللّغوي للكلمات الثلاث واضح. وأمّا وجه إطلاقها على الشريعة الإسلامية، إذ توصف بالشريعة السّمّحة السهلة واليسرى، فمن أجل أنّ أحكامها متناسبة مع مقتضيات الفطرة الإنسانية، ولا يجد الإنسان المعتدل الفطرة ضيقاً وحرَجاً وشدّة منها. نعم إنّ من انحرفت فطرته عن الصّراط المستقيم يجد في نفسه ثقلاً وضيقاً تجاه الأحكام الشرعيّة، وعلى رأسها الصلاة كما قال تعالى:

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥].

والأحكام الشرعيّة الإسلاميّة شرّعت في صورة بحيث لو طرأت على المكلف ظروف شاقّة عليه، إذا قام بأداء تلك الأحكام، تبدّل الأحكام الأوليّة كالصوم للحاضر والسالم، والوضوء لواجد الماء والسالم، إلى أحكام ثانويّة كسقوط الصّوم عن المسافر والمريض، ووجوب قضائه بعد بُرئه من المرض ورجوعه من السفر.

ويتبدّل الوضوء إلى التيمّم، وذلك كلّ تسهلاً على العباد وتيسيراً لهم في حياتهم.

وحيث إنّ الحرَج بمعنى الضيق والشدّة والضّرر والاضطرار والعسر والإصر والإكراه وما شابهها، يخالف السّهولة والسماحة واليسر، لذلك ارتفعت الأحكام الشرعيّة التي ينشأ منها هذه العناوين عن ذم العباد.

نعم هناك أحكام أخرى تحمل في طيّاتها الضّرر والحرَج كالجهاد والحدود

(١) لسان العرب، مادة اليسر.

الشرعية والضرائب المالية فرضت في الشريعة لمصالح حقيقية وضرورات ملحة لا يمكن للمجتمع الإسلامي القوام والاستمرار: دون العمل بها في ظروف تهتؤ شروطها، وهذه الأحكام خارجة تخصّصاً عن سائر الأحكام التي ترتفع بسبب حدوث الطوارئ من الحرج والضرر وغيرهما.

والفقهاء العظام قاموا بتأسيس قواعد وأصول اجتهادية، في ضوء حاكمية السهولة والسماحة، على روح الشريعة، مثل قاعدة نفى الضرر ونفي الحرج وغيرها. وهذه القواعد وإن تفاوتت في بعض الفروع والأحكام، إلا أنّ روحها ومرجعها واحد وهو قاعدة التسهيل في الشريعة.

السّماحة والسهولة واليسر في القرآن

بعد أن عرفنا معنى الكلمات الثلاث لغةً واصطلاحاً لنأت إلى أدلة المسألة، إذ إنّ لها أدلة أربعة من الكتاب والسنة والإجماع والعقل.

أما القرآن فهو وإن لم توجد فيه كلمة من صيغة السّماحة والسهولة غير كلمة (من سهولها) في قوله تعالى: ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ [الأعراف: ٧٤]، التي لا ربط لها بما نحن فيه، إلاّ أنّه سبحانه قد صرح بوجود اليسر المرادف للسهولة والسّماحة، كما نفى الحرج والضرر والإصر في بعض الآيات، وأشير إلى روح المسألة في عدّة آيات، منها:

١ - ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ١٨٥].

فالآية علّلت ارتفاع وجوب الصّوم بل جوازه عن المريض والمسافر بيسر الشريعة وسهولتها.

٢ - ﴿فَاتِمَّا يَسِرَّنْهُ يَلْسَانُكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾
[مريم: ٩٧].

فالقرآن نزل من المراتب العالية إلى المراتب الدانية ليكون فهمه يسيراً للبشر فيبشّر به الرسول المتقين وينذر المتعنتين.

٣ - ﴿وَنُيِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ [الأعلى: ٨]. والمقصود من اليسرى هو الطريقة السهلة والشرعية السمحة على حدّ تعبير الروايات.

٤ - ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ، وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَنَّابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْتَمِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ أَنْتُمْ مُؤْمِنُونَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المزمل: ٢٠].

فالْمُؤْمِنُونَ أمروا بقراءة ما تيسر لهم من القرآن كي لا يكون على المرضى والمسافرين والمقاتلين في سبيل الله حرج وضيق.

٥ - ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [البقرة: ١٩٦]. ودلالة الآية واضحة على إرسال ما استيسر من الهدى للحاج ولم يلزم الفاقد لذلك المستيسر وفرض عليه الصيام بدل الهدى.

٦ - ﴿وَأِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ أِنْتَعَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾
[الإسراء: ٢٨].

قد أمر الرسول ﷺ بمواجهة الآخرين بالقول الميسور، وعليه فالمؤمنون مكلفون بالمواجهة اللينة والقول الميسور أيضاً.

٧ - ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨٠].

والآية في مقام بيان لزوم إمهال المدين إلى أن يتيسر له أداء دينه، إذ لم يلزم في حالة العسر أداء ذلك الواجب. ودلالته على سهولة الشريعة واضحة، ولزوم الأخذ بهذا التساهل على المؤمنين بين.

٨ - ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨].

والآية واقعة في سياق الآيات التي تبين أحكام النساء. وفيها إشارة إلى حصول التخفيف في تلك الأحكام بالقياس إلى الشرائع السابقة، نظراً إلى الضرورات التي كانت تقتضي ذلك التشديد كالعقوبة وماشاكلها، على الرغم من اقتضاء ضعف الإنسان لسهولة الأحكام الشرعية، وقد ارتفعت تلك التشديدات والعقوبات الصارمة عن أمة محمد ﷺ امتناناً عليهم وموافقة لمقتضى الفطرة البشرية وضعف طبيعة الإنسان إزاء تلك الأحكام، فوزان الآية وزان الآية الآتية ووزان حديث الرّفْع.

٩ - ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

والإصر الذي رُفِع في الشريعة الإسلامية عن العباد - وإن كان موجوداً في بعض الشرائع السابقة - هو العبء الثقيل والتكاليف الشاقة التي فرضت عقوبة عليهم.

١٠ - ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦].

السَّامِحَةُ وَالسَّهُولَةُ فِي السُّنَّةِ:

أما السُّنَّةُ ففيها طوائف من الروايات، منها ما وصَفَ الشَّريعةَ بالسَّهولة والسَّامحة صراحة، ومنها ما أُشير إليه باللفاظ أُخرى. وهي منقولة بطرق كثيرة في الكتب المعتمدة عند الفريقين من أهل السُّنَّةِ والشَّيعة. وعليه فلا حاجة إلى دراسة أسانيدِها ولا يضر ضعف بعضها بالإرسال وغيره، فإنَّ كلَّ طائفةٍ منها مستفيضة، إضافةً إلى أنها منطبقة تماماً على ما تنفيذه الآيات القرآنية التي مرَّ البحث فيها، كما تنطبق على ما تسالم عليه العلماء وحكم به العقل الصَّريح.

وإليكُم نماذج من تلك الروايات.

الطائفة الأولى: ما ورد من طرق أهل البيت عليهم السلام

١ - ما رواه الكليني عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: أنَّ زوجة عثمان بن مظعون جاءت إلى رسول الله ﷺ فشكت زوجها بأنَّه يصوم التَّهَارُوِ ويقوم اللَّيْلَ بالعبادة، فقام رسول الله ﷺ غضبان ومشى إلى دار عثمان وكان يصلي فلما رأى رسول الله ﷺ انصرف عن صلاته فقال ﷺ:

«يا عثمان! لم يُرسلني الله بالرهبانية ولكن بعثني بالحنيفية السَّهلة السَّامحة، أصوم وأصلي وأمسأ أهلي، فمن أحب فطرتي فليستن بسنتي ومن سنتي النِّكاح»^(١).

(١) فروع الكافي ج ٥ / ٤٩٤.

وسند الحديث وإن اختلف فيه بسبب الخلاف في سهل بن زياد الواقع في طريقه، فبعضهم قال: الأمر في سهل سهل، وقال آخرون ليس بسهل، إلا أن ضعف الطرق، لو قيل به، لا يضر كما سبق، لاستفاضة الحديث إن لم نقل بتواتره. ودلالة الحديث على المقصود واضحة لوصف الشريعة بالحنيفية المتمايلة إلى الفطرة والسهولة السمحة.

٢- ما رواه الشيخ الصدوق مُرسلاً قال: سئل عليّ عليه السلام: أيتوضأ من فضل وضوء جماعة المسلمين أحب إليك أو يتوضأ من ركنٍ أبيض مخمر؟ فقال: «لا بل من فضل وضوء جماعة المسلمين، فإن أحب دينكم إلى الله الحنيفية السمحة السهلة»^(١).

٣- ما رواه الكليني بإسناده عن أبان بن عثمان عمن ذكره عن أبي عبد الله قال: «إن الله تبارك وتعالى أعطى محمداً ﷺ شرائع نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليه السلام: التوحيد والإخلاص وخلع الأنداد، والفطرة الحنيفية السمحة، ولازهبانية ولا سياحة، أحلّ فيها الطيبات، وحرم فيها الخبائث ووضع عنهم إضرهم والأغلال التي كانت عليهم، ثم افترضت عليه فيها الصلاة والزكاة والصيام والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام والمواريث والحدود والفرائض والجهاد في سبيل الله وزاده الوضوء وفضله بفاتحة الكتاب»^(٢).

وسند الحديث صحيح إلى أبان بن عثمان إلا أنه مرسل إلى الصادق عليه السلام فهو صحيح بناء على نظرية المشهور في تصحيح ما يصح عن أصحاب الإجماع، حيث أن أبان بن عثمان منهم، نعم لا تصح الرواية بناء على النظرية الأخرى. وعلى أي حال فليس السند مهماً في مثل هذه المسألة كما ذكرنا.

(١) من لا يحضره الفقيه ج ١ / ٥، وسائل الشيعة، كتاب الطهارة الباب ٨ من أبواب الماء المضاف ح ٣.

(٢) الأصول من الكافي ج ٢ كتاب الإيمان والكفر باب الشرائع ح ١.

وأما من حيث الدلالة فواضح، لأنه جعل الفطرة الحنيفية السمحة في وزان التوحيد والإخلاص فهي من الأصول الرئيسية للدين.

٤ - ما رواه الصدوق: قال النبي ﷺ: «لو لا أن أشقّ على أمتي لأمرتهم بالسّواك عند وضوء كلّ صلاة»^(١).

فلو لا خوف المشقة على الأمة وآثه خلاف التسهيل، لكان من المفروض تشريع السّواك بالإلزام الوجوبي نظراً لما فيه من فوائد وبركات صحيّة وغيرها.

٥ - ما رواه الشيخ الطوسي بسنده عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنّنا نساfer، فربّما بلينا بالغدير من المطر يكون إلى جانب القرية فيكون فيه العُدرة ويبول فيه الصّبي وتبول فيه الدّابة وتروث، فقال: إنّ عرض في قلبك منه شيء فقلّ هكذا، يعني أفرج الماء بيدك، ثمّ توضأ، فإنّ الدين ليس بمضيق فإنّ الله يقول: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(٢) [الحج: ٧٨].

والشاهد في الرواية أنّ الدين ليس بمضيق واستند في ذلك إلى آية نفي الحرج.

٦ - ما رواه الشيخ بسند صحيح عن البرنطي قال: سألته عن الرّجل يأتي السوق فيشتري جبّة فراء لا يدري أذكّية هي أم غير ذكّية؟ أيسلّي فيها؟ فقال: نعم، ليس عليكم المسألة، إنّ أبا جعفر عليه السلام كان يقول: «إنّ الخوارج ضيّقوا على أنفسهم بجهالتهم. إنّ الدين أوسع من ذلك»^(٣).

ففي الحديث نسب التضيق في الدين والقول بالاحتياطات الكثيرة غير اللازمة إلى جمود وجهالة الخوارج، لأنّ الدين الحقيقي أوسع بكثير من تلك النظرات القشريّة الضيّقة.

(١) فقيه من لا يحضره الفقيه، ج ١ / ٥٥، الحديث ١٢٣.

(٢) التهذيب ج / ١١٨ - وسائل الشيعة، كتاب الطهارة، باب ٩ من أبواب الماء المطلق، الحديث ١٤.

(٣) وسائل الشيعة، كتاب الطهارة، الباب ٥ من أبواب النجاسات الحديث ٣.

الطائفة الثانية: ما رُوي من طرق أهل السنة من قبيل:

١ - ما رُوي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «بعثت بالحنيفية السمحة ومن خالف سنتي فليس مني»^(١).

٢ - ما رُوي عنه ﷺ: «أحبّ الأديان إلى الله الحنيفية السمحة»^(٢).

٣ - ما رُوي أيضاً: «بعثت بالحنيفية السمحة»^(٣).

٤ - قيل لرسول الله ﷺ: «أي الأديان أحبّ إلى الله عزّ وجلّ؟ قال ﷺ: «الحنيفية السمحة»^(٤).

٥ - ما رُوي عن أبي أمامة أنه كان في غزوة من غزوات الرسول ﷺ ودخل رجل غاراً فوجد فيه ماءً فحدّث نفسه بأن يبقى للعبادة في الغار فيشرب من ذلك ويأكل مما نبت حوله ويترك الدنيا فجاء إلى رسول الله ﷺ وأخبره عما نوى فقال ﷺ: «إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة»^(٥).

٦ - وقال ﷺ: «إياكم والتعمق في الدين، فإن الله قد جعله سهلاً، فخذوا منه ما تطبقون»^(٦).

سماحة الشريعة وسهولتها في ضوء الإجماع والعقل

بعد أن عرفنا دلالة الآيات والأحاديث الكثيرة على المسألة، لا يبقى شك في تسالم الفقهاء بل الأمة الإسلامية جمعاء عليها، ولم ينقل الخلاف عن أي أحد في ذلك. وإن كثيراً من علماء الفريقين قد استندوا في مباحثهم الأصولية وفتاواهم

(١) كنز العمال للمتقي الهندي ج ١ الحديث ٩٠٠.

(٢) المصدر السابق، الحديث ٨٩٩.

(٣) المصدر السابق، ج ١١ الحديث ٣٢٠٩٥.

(٤) مسند أحمد بن حنبل ج ١ / ٢٣٦.

(٥) المصدر السابق، ج ٥ / ٢٦٦.

(٦) كنز العمال، خ ٥٣٤٨.

الفقهية إلى قاعدة التسهيل وحديث الشريعة السهلة.

فهذا الشريف المرتضى قد ركّز على تلك القاعدة وجعلها معياراً لمعرفة المذهب الصحيح، في الفقه المقارن، حيث يقول في كتابه الناصريات:

(يبدو أنّ آراء الامامية في كثير من المسائل أسهل من آراء الزيدية. وهذا باب ينبغي الخوض فيه بالموازنة بين آراء المذاهب الإسلامية، حتى ترى أنّ أيّ المذاهب اتّزم السهولة التي بُنيت الشريعة عليها. كما رُوي عن النبي ﷺ أنّه قال: «بعثت على الشريعة السهلة السهلة». فيلاحظ في الكتاب مسائل نجاسة المذى ونجاسة كلّ دم وغسل الإناء من ولوغ الكلب والخنزير، وتخليل اللحية في الوضوء، وغسل العذار فيه والدلك في الوضوء وفعل الكبيرة حدث إلى غيرها)^(١).

كما أنّ المحقّق الأردبيلي استند إلى هذه القاعدة في موارد عديدة من كتابه مجمع الفائدة والبرهان^(٢) والعلامة المجلسي في البحار^(٣). وأمّا دلالة العقل عليها فواضحة أشدّ الوضوح، إذ سماحة الشريعة وسهولتها امتنان ولطف إلهي على العباد، ولا يشكّ عاقل في حسنه أبداً.

الخلط بين سماحة الشريعة ونظرية التسامح والتساهل الغربية

في نهاية هذا البحث تجدر الإشارة إلى الخلط الفاحش الذي ارتكبه بعض هواة الغرب والمتأثرين بالثقافة الغربية من المسلمين، حيث استدّلوا ببعض الأحاديث المذكورة في هذا البحث على إثبات نظرية التسامح والتساهل الغربية. وترتب على ذلك الخلط آثار سيئة خطيرة في مجال العقيدة والأخلاق والثقافة في بعض

(١) الناصريات / ٤٦.

(٢) مجمع الفائدة والبرهان ج ١ / ٣٣٨ و ٣٥٦ و ٣٦١ و ٣٧١، ج ٢ / ١٠٥ و ١٨٢، ج ٣ / ١٨٩، ج ٤ / ٣١٦، ج ٥ / ٣٢٤، ج ٦ / ١٤ و ١٩١، ج ٧ / ١٣١، ج ٩ / ٢١٩، ج ١٠ / ٢١٦ و ٣٦٦.

(٣) بحار الأنوار ج ٨١ / ٥٥، ج ٦٤ / ١٣٦، ج ٦٥ / ٣١٨ و ٣٤٥، ج ٦٦ / ٤٠، ج ٦٩ / ٢٣٣، ج ٨٠ / ٢٩٦.

أوساط مجتمعنا المعاصر .

ومن تلك الآثار شيوع الفحشاء والإباحية، وسيطرة اللأبالية، وعدم الشعور بالمسئولية تجاه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفتح المجال للزناقة والفسقة في إضلال الشباب، من خلال الصحافة والكتب ودور السينما والمراكز الفنية، بل سيطرة روح الرخاوة وعدم الإكتراث بالغزو الثقافي حتى السياسي والعسكري من قبل الأجانب والأعداء الألداء للأمة الإسلامية، ورواج الإستسلام والخنوع والمداينة تجاه الأطماع التوسعية للكفار، وما إلى ذلك من صدمات فادحة.

والظاهر أنّ منشأ الخلط هو توهم كونهما من وادٍ واحد . والحال أنّ بينهما بوناً بعيداً.

وذلك لأنّ سماحة الشريعة وسهولتها راجعة إلى مقام التشريع . يعني أنّ الشارع المقدّس الإسلامي ليس من ديدنه وضع الأحكام الشديدة والتي لا تطاق أو الحرجية والضرورية، بل شأنه الرفق والامتنان بالعباد . فأصبحت هذه الشريعة سمحة سهلة، لا أنّ العباد يتسامحون في تطبيقها ويتساهلون بها، فإنّ هذا التسامح والتساهل يعدّ استخفافاً بالأحكام ولا مبالاة بالأوامر والنواهي الشرعية، وهو محظور بلا ريب في الشريعة الإسلامية، كما ورد في الحديث عن الإمام الصادق عليه السلام: «لَا تَنَالُ شَفَاعَتُنَا مُسْتَخَفّاً بِالصَّلَاةِ»^(١).

وعن رسول الله ﷺ أنّه قال: «إِنَّ اللَّهَ لَيُبْغِضَنَّ الْمُؤْمِنَ الضَّعِيفَ الَّذِي لَا دِينَ لَهُ. فَقِيلَ وَمَا الْمُؤْمِنُ الضَّعِيفُ الَّذِي لَا دِينَ لَهُ؟ فَقَالَ ﷺ: الَّذِي لَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ»^(٢). بل إنّ هذا التسامح يعتبر من مصاديق الإدهان في الدين كما كان الكفار يتمنون لو أنّ رسول الله ﷺ يدهن معهم، كما قال سبحانه: ﴿فَلَا تُطِيعُ الْمُكَذِّبِينَ ۖ وَذُؤَالُو نُدْهِنُ فَيَذْهَبُونَ﴾ [القلم: ٨، ٩].

(١) وسائل الشيعة، كتاب الصلاة.

(٢) الفروع من الكافي كتاب الجهاد، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الحديث ١٥.

والتسامح والتساهل، بناء على النظرية الغربية، يجرّ إلى الإدهان مع الكفار واللامبالاة في الدين والاستسلام لأعداء الإسلام.

فإنّ هذه النظرية إنّما صيغت في المجتمع الغربي جرّاء النهضة الأروبية التي كانت تركز على الفلسفة البشرية التي نشأت منها فكرة الليبرالية والعلمانية والبولارية وما شاكلها من تيارات فكرية وسياسية. والمنظرون لنظرية التسامح كانوا يقصدون منها تحمّل العقائد والأديان الأخرى وقلع روح التعصب الديني، توهماً منهم أنّ الالتزامات الدينية هي المنشأ لاشتعال نيران الحروب. ونتيجة لرواج تلك النظرية في الغرب سيطرت اللاأبالية الدينية والإباحية الأخلاقية فاستشرى الفساد الخلقي ولم تنطفئ نيران الحروب بذلك، بل ازدادت أواراً، لخطأ أولئك المنظرين. فإنّ السبب الرئيسي لنشوب الحروب هو الأنانيات والأطماع التوسعية لدى الحكّام والتيارات السياسية. ونظرية التسامح الديني، ليس فقط لم تفلح في معالجة أزمة الحروب، بل أزاحت بعض الموانع أمام سطوة المستكبرين. والمقصود من الموانع هو الالتزامات الدينية والتقبيح الديني للظلم والاعتساف. وللأسف الشديد إنّ التيار المسمّى بالمتقنين في البلدان الإسلامية، نتيجة لانبهار بعضهم أمام الثقافة الغربية وعمالة بعضهم الآخر، أصبحوا يروّجون تلك النظريات الخاوية، ويضفون عليها ثوباً من التقديس، ويطبّقون عليها بعض النصوص الدينية تفسيراً بالرأي وتفكيراً التقاطياً غير مشروع.

نعم هناك شيء آخر يسمّى بالتسامح الديني في ما يتعلق بالأقليات الدينية، وهو الذي يطلق عليه في عرف الشريعة الإسلامية أحكام أهل الذمة. إلّا أنّ هذا أيضاً شيء غير ما يرتبط بنظرية التسامح الغربية التي يطلق عليها بـ (تولرانس) وإنّما هو يرجع إلى مبدأ الرّفق والمداواة الذي يعتبر من المباني الرئيسية للتعاليم الإسلامية والذي ستركّز عليه قريباً إن شاء الله.

٢. الرِّفْق والمَدَاراة:

الرِّفْق والمَدَاراة من الأسس الأصيلة للتعاليم الإسلامية. وهذا الأساس يتنافى تماماً مع العنف اللامشروع. لمعرفة هذا الأصل ينبغي معرفة هاتين الكلمتين من حيث اللغة أولاً، ثم موقعهما في النصوص الدينية ثانياً، وانعكاسهما على الأحكام الفقهية والأخلاقية ثالثاً.

الرِّفْق والمَدَاراة في اللغة:

قال ابن منظور: الرِّفْق: ضدُّ العنف. رَفَقَ بالأمر وله وعليه يرفُق رِفْقاً ورَفُقُ يرفُقُ ورفِق: لَطَفَ. ورَفَقَ بالرجل وأرَفَقَه بمعنى. وقال اللَّيْث: الرِّفْق لِينُ الجانب ولطافة الفعل^(١).

وقال في المداراة: الدَّرء: الدَّفْع. وفي التنزيل: فادَّارَأْتُمْ فِيهَا. وتقول: تدارَأْتُم أيَّ اختلافتم وتدافعتم. والمداراة: المخالفة والمدافعة. يقال: فلان لا يُدارئ ولا يُماري أي لا يشاغب ولا يخالف. وأما المداراة في حُسن الخلق والمعاشرة فإن ابن الأحمر يقول فيه: إِنَّهُ يُهَمَز ولا يُهَمَز. يقال: دارَأْتُهُ مداراةً وداريته إذا اتَّقَيْتَهُ ولا يَنْتَهُ^(٢).

فالمداراة عبارة عن مواجهة الطرف المقابل بلين وحنكة حتى تدفع بذلك شرّه، وعليه فالمداراة تستعمل غالباً في مواجهة الأعداء والمخالفين، بخلاف الرِّفْق فإن له مفهوماً عاماً يشمل استعمال اللين مع العدو والصديق.

وقال العلامة النراقي: (المداراة: قريب من الرِّفْق معنى، لأنها ملاءمة الناس وحسن صحبتهم، واحتمال أذاهم، وربما فُرِّقَ بينهما باعتبار تحمّل الأذى في المداراة دون الرِّفْق)^(٣).

(١) لسان العرب مادة رفق.

(٢) لسان العرب مادة درأ.

(٣) جامع السعادات ج ١ / ٣٤١.

الرفق والمداراة في القرآن:

يدلّ على هذا المعنى عدّة من الآيات القرآنيّة منها:

١ - ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل

عمران: ١٥٩].

٢ - ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨].

٣ - ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

٤ - ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فصلت: ٣٤].

٥ - ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣].

٦ - ﴿فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لِيَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْتَنِي﴾ [طه: ٤٤].

الرفق في السنة:

ويدلّ على فضيلة الرفق أحاديث كثيرة منها:

١ - قال رسول الله ﷺ: «الرفق يُمنّ والخرق شوم»^(١).

والمقصود من الخرق هو العنف والخشونة.

٢ - قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة إنّ الله رفيق يحبّ الرفق ويُعطي على

الرفق ما لا يعطي على العنف، وما لا يُعطي على سواه»^(٢).

وجاء مثله عن أبي جعفر الباقر عليه السلام، في أصول الكافي^(٣).

٣ - وقال ﷺ: «إنّ الرفق لم يوضع على شيء إلاّ زانه، ولا نزع من شيء

إلاّ شانه»^(٤).

(١) بحار الأنوار ج ٧٥ / ٥٦.

(٢) كنز العمال، ح ٥٣٦٣.

(٣) أصول الكافي باب الرفق.

(٤) بحار الأنوار ج ٧٥ / ٦٠ - جامع السعادات ج ١ / ٣٣٩.

٤ - وقال ﷺ: «من أُعطي حظّه من الرّفق أُعطي حظّه من خير الدنيا والآخرة، ومن حُرِمَ حظّه من الرّفق حُرِمَ حظّه من الدنيا والآخرة»^(١).

٥ - وقال ﷺ: «أتدرون من يَحُرّم على النار؟ كلّ هَيّن لَيّن سهل قريب»^(٢).

٦ - وقال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام: «عليك بالرفق فإنه مفتاح الصّواب وسجّية أولي الألباب»^(٣).

٧ - ومن كتاب له عليه السلام، إلى بعض عمّاله: «فاستعن بالله على ما أهلك واخِلِطِ الشّدّة بضعف من اللّين وارفُق ما كان الرّفق أرفقَ، واعتزم بالشّدّة حين لا تُغني عنك إلّا الشّدّة، واخِفِضْ للرّعيّة جناحك، وابسُطْ لهم وجهك، وألِنْ لهم جانبك، وآسِ بينهم في اللّحظة والنّظرة، والإشارة والتّحيّة، حتّى لا يطمع العظماء في حيفك، ولا يياسَ الضّعفاء من عدّلك»^(٤).

يلاحظ في هذا الكتاب أنّ أمير المؤمنين يوصي عمّاله باستعمال الرّفق وأن لا يستعملوا الشّدّة إلّا للضرورة (حين لا تُغني عنك إلّا الشّدّة).

وإذا أرادوا استعمال الشّدّة فيلزم أن يخلطوها بشيءٍ من اللّين. فالأصل الأوّل في الحكومة العلوية هو الرّفق.

٨ - قال موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام: «الرّفق نصف العيش»^(٥).

المدارة في السّنة:

١ - قال رسول الله ﷺ: «أعقل النّاس أشدّهم مداراةً للنّاس»^(٦).

(١) جامع السعادات ج ١ / ٣٤٠.

(٢) المصد السابق ج ١ / ٣٤٠.

(٣) غرر الحكم - ميزان الحكمة ٤ / ١٥٧.

(٤) نهج البلاغة، الكتاب رقم ٤٦.

(٥) جامع السعادات ج ١ / ٣٤٠، بحار الأنوار ج ٧٥ / ٦٢.

(٦) ميزان الحكمة ج ٤ / ١٥٧ - بحار الأنوار ج ٧٥ / ٥٢.

٢ - وقال ﷺ: «إنا أمرنا معاشر الأنبياء بمداواة الناس كما أمرنا بأداء الفرائض»^(١).

٣ - عن أبي جعفر الباقر عليه السلام: «في التوراة مكتوب في ما ناجى الله به موسى بن عمران، يا موسى! اكتم مكتوم سري في سريرتك، وأظهر في علانيتك المدارة عني لعدوي وعدوك من خلقي، ولا تستسب لي عندهم بإظهار مكتوم سري فتشرك عدوك وعدوي في سبي»^(٢).

٤ - وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام: «في قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي للناس كلهم مؤمنهم ومخالفهم، أما المؤمنون فيسبطل لهم وجهه، وأما المخالفون فيكلمهم، بالمداواة لاجتذابهم إلى الإيمان، فإنه ما أيسر من ذلك يكف شرورهم عن نفسه وعن إخوانه المؤمنين»^(٣).

٥ - وعنه عليه السلام: «إن مداواة أعداء الله من أفضل صدقة المرء على نفسه وإخوانه المؤمنين»^(٤).

٦ - وقال رسول الله ﷺ: «إن الأنبياء إنما فضّلهم الله على خلقه بشدة مداراتهم لأعداء دين الله، وحسن تقيّتهم لأجل إخوانهم في الله»^(٥).

٧ - وقال ﷺ: «ثلاث من لم يكن فيه لم يتم له عمل: ورع يحجزه عن معاصي الله، وخُلُق يداري به الناس، وحِلْم يردّ به جهل الجاهل»^(٦).

٨ - وقال عليّ عليه السلام: «ليس الحكيم من لم يُدار من لا يجد بداً من مداراته»^(٧).

(١) جامع السعادات ج ١ / ٣٤٠.

(٢) وسائل الشيعة ج ٨ / ٥٤٠.

(٣) المصد السابق، ج ٧٥ / ٤٠١.

(٤) بحار الأنوار، ٧٥ / ٤٠١.

(٥) المصد السابق، ٧٥ / ٤٠١.

(٦) وسائل الشيعة ج ٨ / ٥٤٠.

(٧) بحار الأنوار ٧٨ / ٥٧.

٩ - سئل الحسن بن علي عليه السلام عن العقل فقال: «التَّجَرَّعُ لِلغَصَّةِ، ومداهنة الأعداء»^(١).

١٠ - عن الرضا عليه السلام أنه سئل: ما العقل؟ قال: «التَّجَرَّعُ لِلغَصَّةِ، ومداهنة الأعداء، ومداواة الأصدقاء»^(٢).

١١ - وقال علي عليه السلام: «دار الناس تأمن غوائلهم وتسلم من مكائدهم»^(٣).
وهناك روايات أخرى لم نذكرها اجتناباً للإطالة. والظاهر من أكثرها استحباب الرِّفْق والمداواة مع الآخرين حتّى الكفّار والمنافقين. إلّا أنّ المداواة تكون واجبة في بعض الموارد، وقد تجلّى ذلك الوجوب في مجالين من فقه الشريعة: أحدهما في معاملة المسلمين والنظام الإسلامي مع الكفّار من أهل الذّمة أيّ الأقليّات الدينيّة.

ثانيهما في التقيّة المداراتيّة مع المخالفين في المذهب.

معاملة الإسلام للأقليات الدينيّة:

المقصود من أهل الذّمة أتباع الأقليات الدينيّة الذين يعيشون في كنف الدّولة الإسلاميّة. وهم أصحاب الديانات السّماويّة المعبر عنهم بأهل الكتاب كاليهود والنصارى والمجوس، والصابئين، بناءً على بعض الأقوال^(٤).

فهم يعيشون في ذمّة الإسلام وتضمن لهم الدّولة الإسلاميّة حقوقهم الواردة في الشريعة الإسلاميّة وهي:

١ - حمايتهم من الاعتداء الخارجي.

(١) بحار الأنوار، ٧٥ / ٣٩٤.

(٢) بحار الأنوار، ٧٥ / ٣٩٤.

(٣) غرر الحكم نقلاً عن ميزان الحكمة ج ٣ / ٢٤٠.

(٤) كقول ابن تجنيد من المتقدّمين، والمحقّق الخوئي (رحمه الله) وسماحة الإمام الخامني (دام ظلّه) من المعاصرين.

٢ - حمايتهم من الظلم الداخلي .

والتدابير المتخذة لإنصافهم كما يلي:

١ - حماية دمائهم وأبدانهم .

٢ - حماية أموالهم .

٣ - حماية أعراضهم .

٤ - تأمينهم عند العجز والهرم والفقير .

٥ - حماية حقهم في حرية الدين .

٦ - منحهم حرية العمل والكسب .

٧ - منحهم حق تولي وظائف الدولة .

وفي مقابل هذه الحقوق، فرضت واجبات على أهل الذمة يجب عليهم الالتزام بها وهي:

١ - أداء الجزية والخراج والضريبة المالية .

٢ - التزام أحكام القانون الإسلامي . وذلك في المعاملات المدنية والأحكام الجزائية مثل حد الزاني والسارق، ونحوهما في كل ما لا يمس عقائدهم الدينية . فشأنهم في ما يتعلق في الدماء والأعراض والأموال شأن المسلمين بوصفهم مواطنين في الدولة المسلمة ويحملون جنسيتها .

٣ - مراعاة مشاعر المسلمين، فلا يتعرضون للإسلام وكتابه ورسوله ومقدساته بتجريح أو أذى .

٤ - أن لا يفعلوا ما ينافي الأمان مثل العزم على حرب المسلمين، أو إمداد المشركين والتواطؤ معهم ضد مصالح الإسلام والمسلمين .

وهذه الأحكام والضمانات والحقوق المتقابلة ما بين المسلمين كشعب ونظام

حكومة وبين أهل الذمة من أهل الكتاب، كأقليات دينية، ناشئة من الرحمة الإلهية والحرية العقائدية والإنصاف والعدل كأصول دينية بنيت عليها التعاليم الإسلامية.

والتعاليم المتعلقة بأهل الذمة صادرة عن النصوص القرآنية الصريحة والأحاديث والسيرة والتي هي على مستوى من الوضوح بحيث سار عليها جميع الخلفاء سواء العادل منهم والظالم.

وإليك نماذج من تلك النصوص وسيرة الرسول الكريم ﷺ والخلفاء.

فمن الآيات:

١ - ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿[المتحنة: ٨ ، ٩].

فالآية الأولى ترشد المسلمين إلى البر والقسط مع الكفار غير المتآمرين على الإسلام والمسلمين، والثانية إنما تنهى عن المعاشرة السلمية مع المتآمرين فقط.

٢ - ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

٣ - ﴿وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مَتَّخِذِي أَخْدَانٍ ﴾ [المائدة: ٥].

والآية صريحة في حلية طعام أهل الكتاب وجواز تزوج المسلم بالكتائية في الجملة. وهذا يكفي للإستدلال على لزوم المعيشة السلمية مع الكفار غير الحربيين، وإن اختلف المفسرون والفقهاء في جزئيات المسألتين. فقد مال أكثر مفسري أهل السنة إلى أن المقصود من طعام أهل الكتاب مطلقه حتى ولو كان

من ذبائحهم. كما أنّ هناك قولاً شاذّاً بين علماء الشيعة ينسجم مع هذا الرأي. وأمّا الرأي المشهور لهم فهو تخصيص الطعام بغير الذبائح لما دلّت عليه الروايات الصحيحة المنقولة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام، كما جاء في تفسير القمّي عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال: «عُني بطعامهم هنا الحبوب والفاكهة غير الذبائح التي يذبحونها فإنهم لا يذكرون اسم الله عليها»^(١).

ويؤيد هذا القول تحريم ما لم يُذكّر بالشروط الشرعية المذكورة في الكتاب والسنة كذكر اسم الله على الذبيحة مستقبلاً للقبلة وغيرهما، مثل ما جاء في الآية الثالثة من نفس سورة المائدة التي لم تنسخ أيّ آية من آياتها. وهي آخر سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وأما مسألة جواز تزويج المسلم بالكتابية فقد وقع خلاف في ما بين مذاهب أهل السنة.

فقد قال الحنفية بحرمة تزويج الكتابية في دار الحرب غير خاضعة لأحكام المسلمين. أمّا إذا كانت ذميّة فإنّه يُكره نكاحها تنزيهاً.

وللمالكية رأيان: أحدهما أنّ نكاح الكتابية مكروه مطلقاً، وثانيهما عدم كراهته مطلقاً. وقالت الشافعية بكراهة تزويج الكتابية إذا كانت في دار الإسلام واشتدادها إذا كانت في دار الحرب. وأمّا الحنابلة فقالوا بحلّة نكاح الكتابية بلا كراهة^(٢). ولا شك أنّ المذاهب الأربعة لم تفصل بين الزواج الدائم والموقت، لأنهم لم يقولوا بشرعية الموقت بعد تحريم عمر له، وإن كان مشروعاً بنص الكتاب، وقد تعاطاه المسلمون زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وفي خلافة أبي بكر وفي النصف الأوّل من خلافة عمر.

وأما فقهاء مدرسة أهل البيت فالمشهور عندهم التفصيل بجواز تزويج

(١) راجع تفسير غونه ج ٤ / ٢٧٧، ٢٧٨.

(٢) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيري ٤ / ٧٦، ٧٧.

الكتابية متعة ومؤجلاً وعدمه دواماً.

كما جاء في جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام: لا يجوز للمسلم نكاح غير الكتابية إجماعاً من المسلمين فضلاً عن المؤمنين وكتاباً وسنة... (وفي تحريم الكتابية من اليهود والنصارى روايتان أشهرهما (عملاً بين المتأخرين) المنع في النكاح الدائم والجواز في المؤجل وملك اليمين، ثم قال: إلا أنّ التحقيق الجواز مطلقاً وفاقاً للحسن والصدوقين على كراهية متفاوتة في الشدة والضعف بالنسبة إلى الدائم والمنقطع وملك اليمين، وبالنسبة إلى من يستطيع نكاح المسلمة وغيره، وبالنسبة إلى من يكون عنده المسلمة وغيره، وبالنسبة إلى البله منهن وغيرها، كما أومأت إلى ذلك كلّ النصوص التي ستسمعها لقوله تعالى: (والمحصنات) إلى آخرها التي هي من سورة المائدة المشهورة في أنّها محكمة لا نسخ فيها^(١).

وقد مال بعض قدماء الأصحاب إلى تحريم نكاح الكتابية مطلقاً وقالوا بنسخ هذه الآية بآية: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: ٢٢١]. وقوله: ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفِرِ﴾ [المتحنة: ١٠]. وبعض الأحاديث المتضمنة لمعنى النسخ.

قال صاحب الجواهر: ومن ذلك كلّ ذهب المفيد والمرتضى وابن إدريس فيما حكي عنه إلى المنع مطلقاً حتّى الوطء بملك اليمين الذي هو أحد العِصَم، بل ادّعى المرتضى الإجماع على ذلك^(٢).

ومن السنة:

تأيدل على لزوم الرّفق مع المعاهدين وأهل الذّمة، ما يلي:

١ - ما روي عن الرسول الكريم ﷺ: «من ظلم مُعَاهِداً وكَلّفه فوق طاقته

فأنا حجيجه يوم القيامة»^(٣).

(١) جواهر الكلام ج ٣١ / ٣٠.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) فتوح البلدان للبلاذري ص ١٦٧ طبعة مصر نقلاً عن مفاهيم القرآن للعلامة السبحاني ٢ / ٤٦٤.

٢ - وقال ﷺ: «من آذى ذمياً فأنا خصمه ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة»^(١).

٣ - وكتب النبي ﷺ لأبي الحارث بن علقمة أسقف نجران: «بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد النبي إلى الأسقف أبي الحارث وأساقفة نجران وكهنتهم ومن تبعهم ورهبانهم، أن لهم ماتحت أيديهم من قليل وكثير من بيعهم وصلواتهم ورهبانيتهم وجوار الله ورسوله، لا يُغَيَّر أسقف من أسقفِيته ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهانته، ولا يُغَيَّر حق من حقوقهم ولا سلطانهم ولا شيء مما كانوا عليه، مانصحوها وصلحوها في ما عليهم غير مثقلين بظلم ولا ظالمين...»^(٢).

٤ - ما كتبه أمير المؤمنين عليه السلام إلى عماله على الخراج: «... ولا تضرُّنَّ أحداً سوطاً لمكان درهم، ولا تمسِّنَّ مال أحد من الناس، مصل ولا معاهد...»^(٣).

٥ - وروى عن جابر بن عبد الله قال: مرّت بنا جنازة فقام لها النبي ﷺ وقمنا به. فقلنا يا رسول الله: إنها جنازة يهودي. فقال ﷺ: «إذا رأيتم الجنازة فقوموا»^(٤).

٦ - وروى أنّ سهل بن حنيف وقيس بن سعد كانا قاعدين بالقادسية فمرّوا عليهما بجنازة فقاما، فقليل لهما: إنهما من أهل الأرض، أي من أهل الذمة، فقالا: إنّ النبي ﷺ مرّت به جنازة فقام، فقليل له: إنها جنازة يهودي، فقال: «ألبست نفسي؟»^(٥).

(١) روح الدين الاسلامي / ٢٧٤ نقلاً عن مفاهيم القرآن ج ٢ / ٤٦٥.

(٢) الطبقات الكبرى ١ / ٢٦٦، البداية والنهاية ٥ / ٥٥، مكاتب الرسول ٢ / ٣٣٣، كما جاء في مفاهيم

القرآن ج ٢ / ٤٦٥.

(٣) نهج البلاغة الكتاب رقم ٥١.

(٤) صحيح البخاري ٢ / ٨٥.

(٥) صحيح البخاري ٢ / ٨٥.

٧ - وقال عليّ عليه السلام في الخطبة التي قالها يستنهض بها الناس حين ورد خبر غزو الأنبار بجيش معاوية: «... ولقد بلغني أنّ الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة، والأخرى المعاهدة، فينتزع حجلها وقلبها وقلائدها ورعشها، ما تمتنع منه إلا بالاسترجاع والاسترحام، ثم انصرفوا وافرين ما نال رجلاً منهم كَلَمٌ، ولا أريقَ لهم دم، فلو أنّ امرأً مسلماً مات من بعد هذا أسفاً ما كان به ملوماً، بل كان به عندي جديراً...»^(١).

٨ - وأنه عليه السلام رأى ذات يوم شيخاً نصرانياً يستجدي ويتكفف فقال: ماهذا؟ قالوا: يا أمير المؤمنين نصرانيّ فقال: «استعملتموه حتى إذا كبر وعجز منعتموه؟ أنفقوا عليه من بيت المال»^(٢).

٩ - وقال أحد المؤلفين: من المفاخر الخالدة التي يفخر بها النظام الإسلامي استقلال القضاء فيه، هذا القضاء الذي كان يجد فيه كلّ مظلوم، مهما كان جنسه ودينه، الضمان والأمان والإنصاف، فما تقدّم إليه مظلوم إلا انتصف من ظلمه، وعاد إليه حقه، ولو كان المدعى عليه أمير المؤمنين.

ومن أبرز الشواهد التاريخية على وقوف الرجل الأول في الدولة الإسلامية أمام القضاء مدّعياً أو مدّعى عليه، وحكم القضاء لصالح فرد من أفراد الرعية، قضية عليّ أمير المؤمنين رضي الله عنه مع النصراني الذي وجد درعه عنده.

فقد سقطت درع أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه مُنطلقاً من صفين، وتفقدها فوجدها عند رجل نصرانيّ، فاختصما إلى القاضي شريح، قال عليّ: الدرع درعي، ولم أبع، ولم أهب وقال النصراني: الدرع درعي، وما أمير المؤمنين عندي بكاذب. وهنا سأل شريح أمير المؤمنين قائلاً: هل لك من بيّنة؟ فضحك عليّ وقال: أصاب شريح، مالي بيّنة. وقضى شريح للنصراني بالدرع،

(١) نهج البلاغة الخطبة ٢٧.

(٢) وسائل الشيعة، كتاب الجهاد، الباب ١٩ ح ١.

فأخذها ومضى، ولم يمش خطوات، حتى عاد يقول: أما إنني أشهد أن هذه أحكام أنبياء! أمير المؤمنين يدينني إلى قاضيه فيقضي لي عليه! أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، الدرع درعك يا أمير المؤمنين... اتبعت الجيش وأنت منطلق من صفين، فخرجت من بعيرك الأورق. فقال علي رضي الله عنه: أما إذا أسلمت فهي لك، وحمله على فرس. (البداية والنهاية لابن كثير)^(١).

١٠- ما روي من قصّة القبطي مع عمرو بن العاص والي مصر وابنه، حين استشاط ابنه غيظاً من القبطيّ لأنّه سبّه، فضربه بالسوط قائلاً: خذها وأنا ابن الأكرمين، فما كان من القبطيّ إلا أن سارع إلى السفر إلى المدينة وشكا أمره إلى الخليفة عمر بن الخطاب فاستدعى الخليفة عمرو بن العاص وابنه، وأعطى السوط للقبطي وقال له: اضرب ابن الأكرمين، ولما انتهى من ضربه قال عمر: أدركها على صلعة عمرو، فإنما ضربك ابنه بسلطانه، فقال القبطي: إنما ضربت من ضربني. ثم التفت عمر إلى عمرو بن العاص، وقال كلمته المشهورة: يا عمرو متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً؟^(٢).

هذا غَيْضٌ من فَيْضٍ ما ورد في شؤون أهل الذمة والمعاهدين.

قال العلامة الشيخ السبحاني:

ولهذا السبب كان أهل الكتاب في البلاد غير الإسلامية يستقبلون المسلمين الفاتحين لتلك البلاد باشتياق كثير ويفتحون في وجوههم أبواب مدنها وحصونهم، فعندما وصل الجيش الإسلامي بقيادة أبي عبيدة بن الجراح إلى أرض الأردن، كتب إليه مسيحيّو الأردن كتاباً قالوا فيه:

(أنتم أيّها المسلمون أحبّ إلينا من الروم، وإن كانوا معنا على دين واحد

(١) المجتمع المسلم بقلم الدكتور محمد علي الهاشمي ص ٢٤٤ و٢٥٥ ط دار البقاء الإسلامية، بيروت، ١٤٢٣.

(٢) أخبار عمر للطنطاوي/ ١٤٧، نقلاً عن المجتمع المسلم، الدكتور محمد علي الهاشمي ص ٢٤٣، ٢٤٢.

لكنكم أوفى لنا، وأرأف وأعدل، وأبرّ، إنهم حكمونا وسلبوا مآبوتنا وأموالنا).
وقد كتب هذا الكلام قسيس أنطاكية الكبير الذي دفعه ظلم الروم وجفوتهم
وقسوتهم - رغم نصرانيتهم - إلى اللجوء إلى أحضان المسلمين، والاحتواء بالنظام
الإسلامي العادل الرحيم.

فهو يعترف في موضع آخر من رسالته قائلاً: إن إله الانتقام لما رأى شرور
الروم الذين لجأوا إلى القوة فنهبوا كنائسنا وسلبونا ديارنا في كافة ممتلكاتهم
وأنزّلوا بنا العقاب في غير رحمة ولا شفقة، أرسل أبناء اسماعيل (أي العرب
المسلمين) من بلاد الجنوب (أي مكة والمدينة) لتخليصنا من قبضة الروم.
ثم يكتب مؤلف (الدعوة إلى الاسلام) قائلاً:

(أما ولايات الدولة البيزنطية التي سرعان ما استولى عليها المسلمون
ببأسالتهم، فقد وجدت أنها تنعم بحالة من التسامح لم تعرفها طوال قرون كثيرة
بسبب ما شاع بينهم من الآراء العقوبية والنسبورية (المتضاربة في ما بينهما)
فقد سمح الإسلام لهم أن يؤدوا شعائر دينهم دون أن يتعرض لهم أحد، اللهم
إلا إذا استثنينا بعض القيود التي فرضت عليهم منعاً لإثارة أي احتكاك بين أتباع
الديانات المتنافسة).

وقد دفعت مداراة المسلمين وحسن معاشرتهم ومعاملتهم لأهل الكتاب
إلى أن يجدوا أمنهم المطلوب في كنف المسلمين. وكسبوا الطمأنينة في ظلال
الحكومة الإسلامية والنظام الإسلامي حتى إن الأدلة التاريخية والشواهد العظيمة
الكثيرة تشهد على أن الكثير من النصارى الذين كانوا يطاردون من قبل الكنيسة
الرسمية في بيزنطية كانوا يلجأون إلى البلاد الإسلامية حصولاً على الحماية
والأمن والاستقرار. ولأجل هذا نجد أن أجمل الكنائس والصلوات هي تلك التي
بنيت في أرض الإسلام أيام مجد المسلمين ودولتهم. وهذا أمر ملحوظ في جميع

البلاد الإسلامية الحاضرة.

هذا إضافةً إلى أنّ الأقليات الدينية كانت ولا تزال تتمتع بالحرية الاقتصادية والتجارية والمعيشية، دون أن تحسّ بحاجة إلى التحزّب والتمركز والتجمّع لمواجهة أيّ خطر^(١).

التقية المداراتية مع المخالفين في المذهب

التقية المداراتية مع المخالفين في المذهب شعبة من شعب التقية التي تعرّض الفقهاء للبحث فيها. والتقية حكم إسلامي أصيل نابع من صميم القرآن والسنة النبوية وحكم العقل الصريح وأطبق عليه عامة الفقهاء وليس مختصاً بمدرسة أهل البيت عليهم السلام، وإنّ شتّع بذلك بعض المخالفين للشيعه ووصموهم بالكذب والتفاد وغيرهما من الشتائم شأن كلّ جاهل معاند.

وقد قسّم الفقهاء التقية إلى أربعة أقسام وهي:

أ - الإكراهية.

ب - الخوفية.

ج - الكتمانية.

د - المداراتية.

وكلّ واحد من الأقسام الأربعة ينقسم من حيث الحكم الشرعي إلى واجب ومستحب ومباح ومكروه وحرام. ولكلّ حكمه وملاكه الخاص، يُراجع في تفصيل ذلك الكتب المعدة للمسألة والذي يهتّمنا هنا التعرّض إلى القسم الأخير. فإنّ المقصود منها تحكيم روح الأخوة والوحدة في ما بين المسلمين وحسن المعاشرة والحياة السلمية. في ما بينهم وترك ما يؤدّي إلى التفرّق والشحناء.

(١) مفاهيم القرآن ج ٢/ ٤٦٨-٤٧٠، وما نقله من رسائل النصارى فعن كتاب الدعوة إلى الإسلام تأليف السيرتوماسي ١/ ٥٣.

ويدلّ على رجحان التقية المداراتية بل لزومها في بعض الموارد من القرآن،
الآيات الأمرة بالوحدة الدينية والنّاهية عن التّفرق والشّقاق مثل قوله سبحانه:

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وقوله: ﴿تَنَزَّعُوا فَنفَشُلُوا وَتَذْهَبَ رِجَاكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٦].

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وكذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعُ بِالْأَيْمَنِ هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

وقد فسّرت الآية حسب الروايات بالتقية. ولا شك أنّ المقصود بالتقية هنا هو المداراتية، خاصّة وأنّ الآية السابقة لها يرتبط بالدعوة إلى الله والتّوحيد والإسلام؛ وهي قوله سبحانه: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [فصلت: ٣٣].

ويدلّ عليها من السنّة روايات عامّة وأحاديث خاصّة. فمن العامّة:

١ - ما رواه البخاري بسنده عن عروة بن الزبير أنّ عائشة أخبرته أنّه استأذن على النبي ﷺ رجل فقال ائذنوا له فبئس ابن العشيرة أو بئس أخو العشيرة فلمّا دخل ألان له الكلام. فقلت له يا رسول الله قلت ما قلت ثمّ ألنت له في القول. فقال: «أي عائشة إنّ شرّ الناس منزلةً عند الله من تركه أو ودعه الناس اتّقاء فُحشه»^(١).

٢ - ما رواه أيضاً في باب فضل مكّة وبنائها، عن عائشة: أنّ رسول الله ﷺ قال لها: «ألم تري أنّ قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم، فقلت يارسول الله، ألا تردّها على قواعد إبراهيم؟ قال: لولا حدثان قومك بالكفر

(١) صحيح البخاري ج ٨ / ٣٨، كتاب الإكراه، باب مداراة الناس.

لفعلت»^(١).

٣ - ومثله ما رُوي عن النبي ﷺ في الجامع الصغير^(٢).

ومن الخاصة تدلّ أحاديث كثيرة منها:

١ - ما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام تجاه الخلفاء الذين سبقوه: «فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى»^(٣)، وأسلوبه القائم على حسن المعاشرة ومعاودة الخلفاء في معالجة القضايا الإسلامية، وصلاته خلفهم، وغير ذلك مشهور في سيرته المباركة وكذلك سيرة بقية الأئمة الهداة تجاه الخلفاء المعاصرين لهم وعمّالهم.

٢ - ما رواه هشام الكندي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «إياكم أن تعملوا عملاً يُعير به! فإن ولد السوء يُعير والده بعمله، كونوا لمن انقطعتم إليه زيناً، ولا تكونوا علينا شيناً! صلوا في عشائهم، وعودوا مرضاهم، واشهدوا جنازهم، ولا يسبقونكم إلى شيء من الخير فأنتم أولى به منهم، والله ما عبد الله بشيء أحب إليه من الخباء»، قلت: وما الخباء؟ قال عليه السلام: «التقية»^(٤).

٢ - خبر المدرك بن الهزهاز عن أبي عبدالله عليه السلام: «رحم الله عبداً جرّ مودة الناس إلى نفسه فحدّثهم بما يعرفون وترك ما يُنكرون»^(٥).

٣ - خبر معاوية بن وهب: قال قلت له: كيف ينبغي لنا أن نصنع في ما بيننا وبين قومنا وبين خلطائنا ممن ليسوا على أمرنا؟ فقال: «تنظرون إلى أئمتكم الذين تقتدون بهم فتصنعون ما يصنعون، فوالله إنهم ليعودون مرضاهم ويشهدون

(١) صحيح البخاري ج ٢ / ١٧٩، كتاب الحج، باب فضل مكة وبينانها.

(٢) الجامع الصغير ج ١ / ٤٩١.

(٣) نهج البلاغة الخطبة ٣.

(٤) الوسائل، الباب ٢٦ من أبواب الأمر بالمعروف والنهي، الحديث ٢.

(٥) المصدر السابق الحديث ٤.

جنائزهم ويُقيمون الشهادة لهم وعليهم، ويؤدّون الأمانة إليهم»^(١).

٣. العفو والإحسان:

الإحسان لغةً ضدّ الإساءة من الحُسن الذي هو ضدّ القبح ويتعدّى إلى وبالباء فيقال أحسن إليه وأحسن به^(٢).

والمقصود عُرفاً القيام بفعلٍ حَسَنٍ من الاحترام والتكريم والتفضّل والعطاء وكظم الغيظ والعفو وما شاكل ذلك.

وأما العفو لغةً فهو التّجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه وأصله المحو والطمس. وكلّ من استحقّ عقوبةً فتركها فقد عفوت عنه^(٣).

وعند علماء الأخلاق، العفو ضدّ الانتقام، والانتقام هو القيام بمثل ما فعل به، أو بالأزيد منه - وإن كان مُحَرَّمًا مَمْنوعًا في الشريعة - وهو من نتائج الغضب. فالعفو هو إسقاط ما يستحقّه من قصاص أو غرامة^(٤). وعليه فالعفو مصداق من مصاديق الإحسان وكلاهما ناشتان عن الرّحمة والرّأفة والعطف بالآخرين. وخصوص العفو ينشأ عن ضبط القوّة الغضبيّة، خاصّة إذا صدر عن مقتدر. وعلى أيّ حال فهما على طرفي نقيض مع العنف الناشئ عن القسوة والنفس الجائشة بالغضب. وحيث أنّ الإحسان والعفو يُعَدّان من الأسس الرئيسة للتعاليم التربويّة الفاضلة في الشريعة الإسلاميّة، يعلم ابتعاد تلك التعاليم عن استعمال العنف إلّا إذا كان منشأه الإحسان إلى الآخرين (فإنّ الأب يُحسِن إلى ولده بسقيه الدواء المرّ وبالفصد والحجامة)^(٥) وكذلك الشارع المقدّس بإيجابه الجهاد والحدود الشرعيّة إنّما هو يحسن إلى المجتمع إذ يُراعي مصالحه الواقعيّة.

(١) الوسائل، الباب ١ من أبواب أحكام العشرة من كتاب الحجّ، الحديث ١.

(٢) لسان العرب مادة حسن.

(٣) لسان العرب مادة عفا.

(٤) جامع السعادات ج ١ / ٣٣٥ و ٣٣٧.

(٥) الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري، الباب الرابع عشر ص ١٥٩.

وأما موقع الإحسان والعفو في الشريعة فواضح إذا لاحظنا النصوص الدينية المادحة لهما والأمر بهما.

الإحسان والعفو في النصوص القرآنية:

- ١ - ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [القصص: ٧٧].
- ٢ - ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥].
- ٣ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠].
- ٤ - ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨].
- ٥ - ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [النحل: ٣٠].
- ٦ - ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ * وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤٠، ٤١].
- ٧ - ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤].
- ٨ - ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢].
- ٩ - ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧].
- ١٠ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٧٨].

الإحسان في السنة:

- ١ - قال رسول الله ﷺ: «أَحْسِنُ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ»^(١).
- ٢ - وقال ﷺ: «جُبِلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا وَبَغْضِ مَنْ

أساء إليها»^(١).

٣ - وقال عليّ عليه السلام: «أحقُّ الناس بالإحسان من أحسن الله إليه وبسط بالقدرة يديه»^(٢).

٤ - عن أبي جعفر عليه السلام، قال: ذكر عليّ عليه السلام أنه وجد في قائمة سيف من سيوف رسول الله ﷺ ثلاثة أحرف: «صِلْ من قطعك، وقُلْ الحقَّ على نفسك، وأحسنْ إلى من أساء إليك»^(٣).

٥ - روي عن جعفر الصادق عليه السلام، عن أبيه عليه السلام، أن عليّاً عليه السلام صاحب رجلاً ذمياً فقال له الذمّي: أين تريد يا عبد الله؟ قال: أريد الكوفة. فلما عدل الطريق بالذمّي عدل معه عليّ عليه السلام، فقال له الذمّي: أليس زعمت تريد الكوفة؟ قال: بلى. فقال له الذمّي: فقد تركت الطريق، فقال له قد علمت. فقال له فلم عدلت معي وقد علمت ذلك؟ فقال له عليّ عليه السلام: «هذا من تمام حُسن الصحبة أن يشيع الرجلُ صاحبَه هنيهة إذا فارقه، وكذلك أمرنا نبيُّنا»، فقال له: هكذا قال؟ قال: نعم. فقال له الذمّي: ... إنما تبعه من تبعه لأفعاله الكريمة، وأنا أشهد أنني على دينك. فرجع الذمّي مع عليّ، فلما عرفه أسلم^(٤).

العفو في السّنة:

١ - عن أبي عبد الله عليه السلام، قال رسول الله ﷺ في خطبة: «ألا أخبركم بخير خلائق الدّنيا والآخرة؟ العفو عمّن ظلمك، وتصلّ من قطعك، والإحسان إلى من أساء إليك، وإعطاء من حرّمك»^(٥).

(١) بحار الأنوار ٧ / ١٤٠ - كنز العمال خ ٤١٠٢، تحف العقول ٢ / ٣.

(٢) غرر الحكم - ميزان الحكمة ٣ / ٤٤٢.

(٣) بحار الأنوار ج ٧١ - كتاب العشرة باب حُسن المعاشرة ص ١٥٧.

(٤) أصول الكافي ج ٢ كتاب العشرة باب حُسن الصحابة وحقّ الصاحب في السّفر، الحديث ٥ ص ٤٩١.

(٥) المصدر السابق، كتاب الإيمان والكفر، باب العفو، الحديث ١.

٢ - عن أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: سمعته يقول: «إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى الأولين والآخرين في صعيد واحد، ثم ينادي مناد: أين أهل الفضل؟ قال: فيقوم عُنُق من الناس فتلقاهم الملائكة يقولون: وما كان فضلكم؟ فيقولون: كنّا نصل من قطعنا ونُعطي من حرّمتنا ونعفو عمّن ظلمنا، قال: فيقال لهم: صدقتم ادخلوا الجنة»^(١).

٣ - عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالعفو، فإنّ العفو لا يزيد العبد إلا عزّاً، فتعافوا يُعزّكم الله»^(٢).

٤ - عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ رسول الله ﷺ أتى باليهودية التي سمّت الشاة للنبي ﷺ فقال لها: ما حملك على ما صنعت؟ فقالت: قلت: إن كان نبياً لم يضرّه وإن كان ملكاً أرحّت الناس منه. قال: فعفا رسول الله ﷺ عنها^(٣).

٥ - قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: «إذا قدّرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكراً للقدرة عليه»^(٤).

وقد طبق الإمام عليه السلام ذلك المفهوم الرائع أيّ العفو عند القدرة في مواجهته مع أعدائه، وأكبر نموذج لذلك عفوه عن عائشة ومروان بن الحكم والوليد به عقبة وغيرهم من الفلول المتمردة عليه والناكثين في وقعة الجمل.

مستثنيات العفو:

العفو كما مرّ وفُهم من النصوص الدينية المادحة له والحاضرة عليه يعتبر أصلاً مهماً من أصول الأخلاق والتربية الإسلامية، إلّا أنّ هناك موارد استثنائية لا يكون العفو فيها محموداً بل يكون مذموماً ومحظوراً في الشريعة الإسلامية لما يترتب

(١) أصول الكافي، كتاب الإيمان والكفر، باب العفو، الحديث ٤.

(٢) أصول الكافي، كتاب الإيمان والكفر، باب العفو، الحديث ٥.

(٣) المصدر السابق، الحديث ٩.

(٤) نهج البلاغة الحكمة رقم ١١.

عليه من مفسد . وقد أشارت الأحاديث الشريفة إلى تلك الموارد التي يمكن سردها كالتالي:

أ - إذا استلزم العفو فيها إسقاط حدٍّ من الحدود الشرعية، قال رسول الله ﷺ: «تجاوزوا عن الذنب ما لم يكن حداً»^(١) وذلك لأن إسقاط الحد يعرض المجتمع إلى استئراء الفساد والسقوط في هوة الابتذال. وهذا هو سبب عدم قبول رسول الله ﷺ لشفاعة أي أحد في إسقاط الحدود.

رُوي عن عائشة أنها قالت: كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فأمّر النبي ﷺ بقطع يدها، فأتى أهلها أسامة فكلّموه، فكلّم أسامة النبي فيها، فقال: يا أسامة! لا أراك تكلم في حد من حدود الله! ثم قام النبي خطيباً فقال: «إنما أهلك الذين ممن كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه، والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها فقطع يد المخزومية»^(٢).

وقد حدث ما يشبه هذا الموقف في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: حيث إنّه أخذ رجلاً من بني أسد في حدّ وجب عليه ليقيمه فذهب بنو أسد إلى الحسين بن علي عليه السلام يستشفعونّه، فأبى عليهم فانطلقوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام فسألوه فقال: لا تسألوني شيئاً أملكه إلا أعطيتكموه، فخرجوا مسرورين. فمروا بالحسين عليه السلام فأخبروه بما قال: فقال عليه السلام: إن كان لكم بصاحبكم حاجة فانصرفوا فلعل أمره قد قُضي، فانصرفوا إليه فوجدوه صلوات الله عليه قد أقام عليه الحدّ فقالوا: أولم نعدنا يا أمير المؤمنين؟! قال: قد وعدتكم بما أملك وهذا شيء لله لست أملكه^(٣).

(١) تنبيه الخواطر ص ٣٦٠، ميزان الحكمة ٦ / ٣٦٨.

(٢) كنز العمال خ ٨٦١١، ميزان الحكمة ج ٢ / ٣٠٨.

(٣) مستدرک الوسائل ٣ / ٢١٩ - ميزان الحكمة ج ٢ / ٣٠٨.

ب - في ما إذا كان العفو عن اللّثيم موجباً لفساده . رُوي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: «العفو يُفسد من اللّثيم بقدر إصلاحه من الكريم»^(١).

والعفو في هذا المورد وإن لم يكن ممدوحاً إلاّ أنّه لا يُستفاد منه حرمة العفو عن اللّثيم إلاّ إذا صار سبباً لوقوعه في منكر واعتداء آخر ولعلّ هذا هو معنى فساد اللّثيم.

ج - في ما إذا استلزم العفو ثلماً في الدين أو وهناً في سلطان الإسلام . فقد رُوي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: «جاء بالحسنة وتجاوز عن السيئة ما لم يكن ثلماً في الدين أو وهناً في سلطان الإسلام»^(٢).

والعفو عن المحكومين بالحدود يمكن أن يكون من مصاديق الثلم في الدين والوهن في سلطان الإسلام وكذلك التواني في مواجهة المحاربين والمثيرين لأعمال الشغب الذين يهدّدون أمن المجتمع ، والعفوعن أهل البدع وعدم الإكتراث ببدعهم.

د - في ما إذا استلزم العفو الانظلام وتقوية شوكة الظالم .

روى عن الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين عليه السلام أنّه قال: حقّ من ساءك أن تعفو عنه وإنّ علمت أنّ العفو يضّرّ انتصرت قال الله تبارك وتعالى ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤١].

إذا فالعفو عن الظالم الغاشم المعتدي على المظلومين الآمنين بأبدانهم أو أموالهم أو أعراضهم أو كرامتهم الدينيّة والوطنية، إذا أدّى إلى الاستسلام وترك المقاومة، يعتبر انظلاماً وقبولاً للمذلة، وهذا ممّا لا يرتضيه الشارع المقدّس للمؤمنين الذين يجب عليهم الشموخ بالاعتزاز بالله ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

(١) بحار الأنوار ٧٧ / ٤١٩ - الإرشاد للمفيد ٤١٩ - ميزان الحكمة ج ٦ / ٣٧٢.

(٢) غرر الحكم - ميزان الحكمة ٦ / ٣٧٢.

والشموخ وترك المذلة هما من أغلى الدروس التربوية التي قام بها سيد الأحرار أبو عبدالله الحسين عليه السلام في قيامه ضدّ الحزب الأمويّ الغاشم حيث قال سلام الله عليه، يوم عاشوراء: «ألا وإنّ الدّعيّ ابن الدّعيّ قد ركز بين اثنتين بين السّلة والدّلة، وهيهات ممّا الدّلة، يأبى الله ذلك ورسوله والمؤمنون، وحجور طابت وطهرت وأنوف حميّة ونفوس أبيّة من أنّ نؤثر طاعة اللّثام على مصارع الكرام»^(١).

٤. الأخوة والمحبة:

الأخوة والمحبة من القيم والمثل العليا التي بنيت عليها تعاليم الشريعة الإسلامية. وهذان العنصران هما الرّوح الحاكمة على جميع الأواصر والعلاقات الاجتماعية في تلك التعاليم ولاشكّ أنّهما يتنافيان مع العداة والبغضاء الملازمين لاستعمال العنف، وبذلك نفهم ابتعاد الشريعة كلّ البعد عن العنف. توضيح ذلك: أنّ الإنسان لم يُخلق ليعيش فرداً واحداً، وإنّما خُلق ليعيش في المجتمع وهذا ما تدعوه إليه فطرته ولذلك قيل: إنّ الإنسان مدنيّ بالطبع.

ومن هنا مال الإنسان بإيحاء من فطرته إلى تشكيل خلايا اجتماعية ومجموعات بشرية كالأسرة والعشيرة والقرية والمدينة والوطن والأمة، وكذلك التجمّعات الدينية والسياسية والصنفيّة والأُمّة. ومعلوم أنّ استمرار حياة تلك المجموعات رهين بوجود العلاقات والأواصر التي تربط أفراد تلك المجموعات ببعضهم ببعض، وتصبح حياة تلك المجموعة مهدّدة بالخطر إذا انفصمت عُرى تلك العلاقات.

ولحفظ تلك العلاقات ثمّ عوامل مختلفة، منها: إحساس الحاجة عند كلّ فرد إلى تشييد الأواصر وتقويتها. ولكنّ هذا العامل موقّت وليس دائماً، فعند ارتفاع الحاجة يزول ذلك الإحساس، وبزواله تضعّف العلاقة. إلّا أنّ هناك عاملاً

(١) مقتل الحسين عليه السلام للسيد عبدالرزاق المقرّم / ٢٤٤ نقلاً عن اللّهُوف / ٥٤، تاريخ الشام لابن عساكر ج ٤ / ٣٣٣، ومقتل الخوارج ج ٢ / ٦.

آخر أقوى وأدوم وإن انتفت جميع الحاجات، ألا وهو الحبّ والوداد وإحساس الأخوة بين أفراد المجموعة.

ومن هذا المنطلق نرى الشريعة الإسلامية تؤكد تأكيداً بالغاً على تقوية ذلك العامل والتصدي لإزاحة الموانع التي تمنع من تقويته أو تؤدي إلى انفصام عرى العلاقات الاجتماعية.

بل يذهب الإسلام إلى أبعد الحدود، ويحاول تشكيل مجتمع عالمي وأُمِّي مبني على أهمّ الأواصر والعلاقات ألا وهو الإخاء الديني والحبّ الإيماني. فهذا الإخاء والحبّ يربطان أفراد المجتمع في ما بينهم، وإن لم تكن بينهم علاقة الأسرة والدم والوطن واللغة متجاوزين جميع الحدود الجغرافية والإقليمية. إذ يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات: ١٠].

وهذه الأخوة الإيمانية هي المعجزة الخالدة التي ربّى رسول الله ﷺ عليها أفراد ذلك المجتمع الجاهلي المبني على العداوة والبغضاء. وهي المفخرة العظمى لرسول الإسلام والتّعمة الإلهية الكبرى التي منّ بها، سبحانه، على العباد إذ يقول: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وقد قام الإسلام بتأسيس نُظْمه الأخلاقية والاجتماعية على ذلك الأساس الإنساني الرفيع. وفي الوقت نفسه لم يغفل عن الأواصر الاجتماعية في المجموعات البشرية الأخرى، بل اعتنى بها كمال الاعتناء، وركّز على تقوية المحبة في ما بين أفرادها، ولم يجعل تلك المجموعات في عرض الأمة الإسلامية والمجتمع العقائدي بل جعلها في طولها، وقضى على أيّ عامل كالتعصبات الشخصية والطائفية والقومية التي بإمكانها تمزيق عرى العلاقات الإيمانية. فتلک الأواصر مقبولة لدى الإسلام ما لم تضرّ بالمجتمع الإسلامي وكيانه.

وإليك نماذج من التعاليم الإسلامية لتقوية المجموعات البشرية.

أ- الأسرة:

الأسرة أهمّ خلية يتشكّل منها المجتمع البشريّ، وأوّل مجموعة يفتح الطفل عينه عليها، وفيها ينشأ وتحت ظلالها ينمو ويتربّى إلى أن تتكوّن شخصيته. وهي تتشكّل أصلاً من الزوج والزوجة وأولادهما. وقد قرّرت وظائف وتكاليف على كلّ واحد من أفراد الأسرة كما عُيّن له حقوق على سائر أفرادها وقد جعل الله الحبّ المتبادل والمودة الفطرية والرفق والعطوفة أساساً لتلك التكاليف والحقوق.

وقود الحبّ في كانون الأسرة

لا شك أنّ دفء كانون الأسرة يتوقّف على وقود الحبّ.

قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الروم: ٢١].

ووردت أحاديث كثيرة حول لزوم المحبة بين الزوجين من قبيل:

١- ما روي عن النبي ﷺ: «خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي»^(١).

٢- ما روي عن الإمام الصادق عليه السلام: «العبد كلّما ازداد للنساء حبّاً، ازداد في الإيمان فضلاً»^(٢).

٣- وعنه عليه السلام: «من أخلاق الأنبياء حبّ النساء»^(٣).

٤- وقال رسول الله ﷺ: «قول الرجل للمرأة إني أحبك، لا يذهب من قلبها

أبداً»^(٤).

(١) الوافي ج ٣ / ١١٧.

(٢) الوسائل ج ١٤ / ١١.

(٣) وسائل الشيعة ١٤ / ٩.

(٤) الوسائل ١٤ / ١٠.

دور العنف في إطفاء كانون الأسرة

إنّ الإسلام نهى الزوجين عن إيذاء أحدهما الآخر، لأنّ الإيذاء واستعمال العنف ممّا يطفئ لهب الحبّ المتوقّد في كانون الأسرة.

١ - فقد قال رسول الله ﷺ: «ألا وإنّ الله ورسوله بريثان ممّن أضّرّ بامرأة حتى تختلع منه»^(١).

٢ - وقال ﷺ: «إني لأتعب ممّن يضرب امرأته وهو بالضرب أولى منها»^(٢).

٣ - وقال الإمام الصادق عليه السلام: «ملعونة ملعونة امرأة تؤذي زوجها وتغمّه، وسعيدة امرأة تكرم زوجها ولا تؤذيه وتطيعه في جميع أحواله»^(٣).

ثم هناك أمر طارئ في المواقع الاضطرابيّة يباح ضرب المرأة في ظروف خاصّة عند نشوزها واليأس من جميع المحاولات السلميّة كما قال سبحانه: ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٣٤].

وقد فُسّر الضرب في الأحاديث بإيجاد التضييق في المأكل والملبس عليها حتى تفيء إلى وظائفها الشرعيّة، لا الضرب بالعصا وما شاكل ذلك، كما جاء عن رسول الله ﷺ: «إني أتعب ممّن يضرب امرأته وهو بالضرب أولى منها، لا تضربوا نساءكم بالخشب فإنّ فيه القصاص ولكنّ اضربوهنّ بالجوع والعري حتى تريحوا في الدّنيا والآخرة»^(٤).

تربية الأولاد في ضوء مصباح المحبة

الأولاد براعم لا يمكن تنشئتهم إلّا في مناخ ملوّه العطف والحنان، يضفي

(١) بحار الأنوار ٧٦ / ٣٦٦.

(٢) بحار الأنوار ١٠٣ / ٢٤٩.

(٣) بحار الأنوار ١٠٣ / ٢٥٣.

(٤) بحار الأنوار ١٠٣ / ٢٤٩ ومستدرك الوسائل ج ٢ / ٥٥٠.

الأبوان حبهما عليهم بحكمة وعقلانية. وبذلك يتيسر لهم غمّوهم بلا أيّ تعقيد واعوجاج. وقد اهتم الإسلام بهذا الجانب التربوي كثيراً، كما تجلّى في كثير من الأحاديث منها:

١ - ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «أحبّوا الصّبيان وارحموهم وإذا واعدتموهم شيئاً أوفوا لهم، فإنهم لا يرون إلّا أنكم ترزقونهم»^(١).

٢ - وعنه عليه السلام: «إن الله ليرحم العبد لشدة حبه لولده»^(٢).

٣ - وعنه عليه السلام قال: قال موسى عليه السلام: «يا ربّ أيّ الأعمال أفضل عندك؟ قال: حبّ الأطفال فإنّي فطرتهم على توحيدني فإن أمّتهم أدخلتُهم جنتي برحمتي»^(٣).

٤ - وعنه عليه السلام: «أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم يُغفر لكم»^(٤).

٥ - وروى ابن قولويه في كامل الزيارة بسنده عن يعلى العامريّ أنّه خرج رسول الله ﷺ إلى طعام دُعِيَ إليه، فإذا هو بحسين عليه السلام يلعب مع الصّبيان. فاستقبل النبيّ ﷺ أمام القوم، ثمّ بسط يديه فطفر الصّبي مرّة وههنا مرّة، وجعل رسول الله ﷺ يضحكه حتّى أخذه، فجعل إحدى يديه تحت ذقنه والأخرى تحت قفاه ووضع فاه على فيه وقبله^(٥).

٦ - وفي مجموعة الشهيد: قيل: لما كان العباس وزينب ولدا عليّ عليه السلام صغيرين، قال عليّ عليه السلام للعباس: قل واحداً. فقال: واحد، فقال: قل اثنان، قال: أستحيي أن أقول باللسان الذي قلت واحداً اثنان، فقبل عليّ عليه السلام عينيه. ثمّ التفت

(١) الوسائل ج ١٥ / ٢٠١ ح ٣.

(٢) المصدر السابق، ح ٤.

(٣) البحار ج ١٠٤ / ٩٧ ح ٥٧.

(٤) الوسائل ج ١٥ / ١٩٥ ح ٩.

(٥) مستدرک الوسائل، ج ٢ ب ٦٦ ص ٦٢٦ ح ١.

إلى زينب، وكانت على يساره والعبّاس عن يمينه، فقالت: يا أبتاه، أتحبّنا؟ قال: نعم، يا بنيّ أولادنا أكبادنا. فقالت: يا أبتاه، حبّان لا يجتمعان في قلب المؤمن، حبّ الله وحبّ الأولاد، وإن كان لابدّ فالشفقة لنا والحب لله خالصاً. فازداد علي عليه السلام بهما حبّاً. وقيل: بل القائل الحسين عليه السلام^(١).

وكان رسول الله ﷺ يركّز على حبّ البنات أكثر فأكثر.

٧ - فقد رُوي عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الله تبارك وتعالى على الإنث أرقّ منه على الذكور، وما من رجل يدخل فرحة على امرأة بينه وبينها حرمة إلا فرّجه الله يوم القيامة»^(٢).

وذلك لأنّ رسول الله ﷺ كان في زمان استغرق أهله بالجاهليّة ونشأوا على نصب العداء للبنات ووأدها جهلاً وحمقاً خالين من أيّ رحمة وحنان.

٨ - فقد رُوي أنّه كان رسول الله ﷺ يقبل الحسن والحسين عليهما السلام، فقال الأنزع بن حابس: إنّ لي عشرة من الولد ما قبلت أحداً منهم. فقال رسول الله ﷺ: «من لا يرحم لا يرحم»^(٣).

موقف الإسلام ضدّ العنف الجاهليّ في شأن الأولاد:

والإسلام أوجد تحوّلاً وانقلاباً في تلك النفوس الوحشيّة وصيّر منهم مجتمعاً يسمو بالكمالات والأريحيّة، فإنّ القرآن يحدثنا عن العنف الجاهليّ المرير الذي كان مسيطراً على أبناء الجاهليّة في قتلهم أولادهم ووأدهم البنات في بعض آياته الكريمة:

١ - ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٨، ٩].

٢ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا

(١) مستدرک الوسائل، ج ٢ ب ٧٩ ص ٦٣٥ ح ١٦.

(٢) الوسائل ج ١٥ / ١٠٤ ح ١.

(٣) الوسائل ج ١٥ / ٢٠٣.

كَبِيرًا ﴿[الإسراء: ٣١].

٣ - ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٣٠﴾ يَتَوَرَّى مِنَ الْغَوَامِرِ مِنَ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ۚ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ۗ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٣١﴾﴾ [النحل: ٥٨، ٥٩].

إنّها قسوة تغشى كلّ عواطف المرء فلا يعود يسمع معها نداء الضمير، ولا يحسّ معها لو خز الوجدان، إنّّه لا يعود يسمع معها حتى صراخ بنته الجميلة البريئة واستغاثتها المؤلمة وهي ترى بأمّ عينها حفيرتها، وتحسّ بيدي والدها القاسي، وهو يدفعها إلى تلك الحفرة ويدفنها حيّة!

أنّها قسوة تكشف عن أسوأ وأحطّ درجات الانحطاط الخلقيّ، والتقهقر الإنسانيّ.

وبنو تميم هم أوّل قبيلة أقدمت على هذه الجريمة النكراء، وكان السبب أنّ (بني تميم) امتنعوا من دفع ضريبة الإتاوة التي كانت عليهم إلى الملك، فجزّ إليهم النعمان بن المنذر حاكم العراق آنذاك جيشاً كبيراً لضرب هذا التمرّد، وانتصر على بني تميم في المآل وغنم منهم الغنائم وسبى منهم الفتيات والنساء، فوفدت وفود بني تميم على النعمان بن المنذر وكلّموه في الذراري والنساء، فحكم النعمان بأن يجعل الخيار في ذلك إلى النساء، فأيّة امرأة اختارت زوجها ردّت عليه، فاختلفن في الخيار، فاختر بعضهنّ العودة إلى الأهل والآباء، واختارت بنت القيس بن عاصم سابيتها على زوجها، فأثار هذا الموقف والاختيار غيظ والدها (قيس بن عاصم) فنذر من ذلك الحين أن يدفن كلّ بنت تولد له. وهكذا سنّ لقومه الوأد، وأخذت بقيّة القبائل بهذه العادة البغيضة الوحشية إرضاء لغيرتهم وظلّوا يمارسونها أعواماً متتالية^(١).

وإليك واحدة من القصص المساوية في هذا المجال:

(١) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ج ٣ / ٤٢ و ٤٣.

قيل: لما وفد (قيس بن العاصم) على رسول الله ﷺ سألته بعض الأنصار عما يتحدث به في المؤرودات، فأخبر أنه ما وُلدت له بنت إلا وأدها، قال: كنت أخاف العار ومارحمتُ منهنَّ إلا بُنيّة كانت ولدتها أمّها وأنا في سفر، فدفعتها إلى أخواتها، وقدمت أنا من سفري فسألته عن الحمل، فأخبرت أنها ولدت ولداً ميتاً، وكتمت حالها، حتّى مضت على ذلك سنون، وكبرت الصبيّة، وأينعت فزارت أمّها ذات يوم، فدخلتُ فرأيتها وقد ضفرت شعرها وجعلت في قرونها جُذاداً ونظمت عليها ودعاً، وألبستها قلادة من جُزُع فقلت لها: من هذه الصبيّة؟ وقد أعجبتني جمالها فبكت أمّها، وقالت: هذه ابنتك فأمسكتُ عنها حتّى غفلت أمّها، ثم أخرجتها يوماً فحفرتُ لها حفرة وجعلتها فيها وهي تقول: يا أبت ما تصنع؟ اخبرني بحقك!! وجعلتُ أقلب عليها التراب، وهي تقول: أنت مغطّي عليّ هذا التراب، أنت تاركي وحدي، ومنصرف عني، وجعلتُ أقذف عليها حتّى واريتهَا، وانقطع صوتها فتلك حسرتها في قلبي، فدمعت عينا رسول الله ﷺ وقال: «إنّ هذه لقسوة، ومن لا يرحم لا يُرحم»^(١).

وقد ذكر ابن الأثير في كتابه (أسد الغابة) في مادة قيس: أنّ النبي ﷺ سأل قيساً عن عدد البنات اللاتي وأدهن في الجاهليّة، فأجاب قيس بأنّه وأد اثنتي عشرة بنتاً له^(٢).

برّ الوالدين:

ومن التعاليم الأكيدة للإسلام في بناء الأسرة حتّى الأولاد على تكريم الوالدين والإحسان إليهم والبرّ بهم.

قال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۖ إِنَّمَا يُبَلِّغَنَّ عَنْكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آتٍ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَأَخْفِضْ لَهُمَا

(١) حياة محمّد: تأليف محمّد عليّ سالمين ص ٢٤ و ٤٠.

(٢) سيّد المرسلين، للأستاذ المحقّق الشيخ جعفر السبحاني ج ١ ص ٥٩، ٦٠.

جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿[الإسراء: ٢٣، ٢٤].

وقد استفاضت الأحاديث التي أوصت بتكريم الوالدين وترك عقوقهما.

منها:

١ - ما ورد في وصية النبي ﷺ لعليّ عليه السلام، قال: «يا عليّ، حقّ الولد على والده أن يحسن اسمه وأدبه ويضعه موضعاً صالحاً. وحقّ الوالد على ولده أن لا يسمّيه باسمه، ولا يمشي بين يديه، ولا يجلس أمامه ولا يدخل معه الحمام. يا عليّ لعن الله والدين حملاً ولدتهما على عقوقهما، يا عليّ يلزم الوالدين من عقوق ولدتهما ما يلزم الولد لهما من عقوقهما. يا عليّ رحم الله والدين حملاً ولدتهما على برهما. يا عليّ، من أحزن والديه فقد عقهما»^(١).

٢ - قال الصادق عليه السلام: «برّ الوالدين من حسن معرفة العبد بالله، إذ لا عبادة أسرع بلوغاً بصاحبها إلى رضى الله من حرمة الوالدين المسلمين لوجه الله تعالى، لأنّ حقّ الوالدين مشتق من حقّ الله تعالى إذا كانا على منهاج الدين والسنة، ولا يكونان يمنعان الولد من طاعة الله إلى معصيته، ومن اليقين إلى الشك ومن الزهد إلى الدنيا، ولا يدعوانه إلى خلاف ذلك، فإذا كانا كذلك فمعصيتهما طاعة وطاعتهم معصية. قال الله: ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾. وأما في العشيرة فدار بهما، واحتمل أذاهما لحق ما احتملا عنك في حال صغرك ولا تقبض عليهما في ما قد وسّع الله عليك من المأكول والملبوس ولا تحوّل بوجهك عنهما، ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما، فإنّه من التعظيم لأمر الله، وقل لهما بأحسن القول والطفه فإنّ الله لا يضيع أجر المحسنين»^(٢).

(١) الوسائل ج ١٥ / ١٢٣ ح ٤.

(٢) بحار الأنوار ج ٧٤ / ٧٧ ح ٧٣.

العشيرة وصلة الأرحام

العشيرة أو القبيلة أو الطائفة مجموعة بشرية أخرى أوسع وأكثر من الأسرة يربط أفرادها النسب والدم، فالإخوان وأبناء الإخوان والأعمام وأبنائهم وغيرهم قُربوا أو بعدوا يُعَدُّون أبناء قبيلة واحدة ويتحمسون بعضهم لبعض ويشعرون بالقرابة والمسئولية تجاه سائر أفراد العشيرة أكثر من غيرهم. وهذا الأمر مما ركّز عليه القرآن وعبر عنه بصلة الأرحام، وحَبَّذَ للأرحام التواصل، ونهاهم عن التقاطع والتدابير في عدة آيات منها:

١ - ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [الرعد: ٢١].

٢ - ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٧].

٣ - ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٥].

واستفاضت الروايات بهذا المعنى منها:

١- ما رواه الكليني بسنده عن جميل بن دراج قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جل ذكره: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ فقال: «هي أرحام الناس، إن الله أمر بصلتها وعظمها ألا ترى أنه جعلها منه»^(١).

٢- ما رواه بسنده عن إسحاق بن عمار قال: بلغني عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله أهل بيتي أبوا إلا توثباً عليّ وقطيعة لي وشتيمة، فأرفضهم؟ قال: إذا يرفضكم الله جميعاً، قال: فكيف أصنع؟ قال: «تصل من قطعك وتُعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك، فإنك إذا فعلت ذلك كان لك من الله عليهم ظهير»^(٢).

(١) أصول الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب صلة الرحم، ح ١.

(٢) أصول الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب صلة الرحم، ح ٢.

٣ - ومارواه بسنده قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: «يكون الرجل يصل رحمه فيكون قد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيرها الله ثلاثين سنة، ويفعل الله ما يشاء»^(١).

الجيران وحسن الجوار

من التعاليم الفاضلة التي ركّز عليها الإسلام الإحسان إلى الجيران وتكريمهم وكف الأذى عنهم وحسن العشرة معهم، بعد ذوي القربى والوالدين واليتامى والمساكين، قال الله تعالى:

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦].

وليس المقصود من الجار خصوص ما كان منزله ملاصقاً لمنزل الشخص، بل كلّ من كان منزله في حيّ واحد يعتبر جاراً. ولذلك ورد في الحديث عن رسول الله ﷺ: «كلّ أربعين داراً جيران من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله»^(٢).

وقد حثّ النبي وأئمة الإسلام على حسن الجوار بشكل بالغ. فقد جاء:

١ - في وصيّة أمير المؤمنين عليه السلام لولديه الحسن والحسين عليهما السلام لما ضرب به ابن ملجم لعنه الله «... والله الله في جيرانكم، فإنّهم وصيّة نبيّكم. مازال يوصي بهم، حتّى ظننّا أنّه سيورّثهم»^(٣).

٢ - وروى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: «قرأت في كتاب علي عليه السلام أنّ رسول الله كتب بين المهاجرين والأنصار ومن لحق بهم من أهل

(١) أصول الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب صلة الرحم، ح ٣.

(٢) أصول الكافي كتاب العشرة باب حدّ الجوار، ح ١.

(٣) نهج البلاغة الكتاب رقم ٤١.

يثرب أن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وحرمة الجار كحرمة الله...»^(١).

٣ - وروى بسنده عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاءت فاطمة عليها السلام تشكو إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بعض أمرها فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله كُرَاسَةً وقال: تعلّمي ما فيها، فإذا فيها: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو يسكت»^(٢).

٤ - وروى أيضاً بسنده عن العبد الصالح عليه السلام قال: «ليس حسن الجوار كفّ الأذى ولكنّ حسن الجوار صبرك على الأذى»^(٣).

الوطن الإقليمي وحبّه والدّفاع عنه

لكلّ إنسان وطن يولد فيه وينمو ويكبر وينتمي إلى أرضه وأهله ويحنّ عليه إذا ابتعد عنه ويشعر بلزوم الدّفاع عنه إذا تعرّض لغزو المعتدين. هذا ما توحّيه الفطرة التي فطر الإنسان عليها. والإسلام الذي بنى تعاليمه على تلك الفطرة الإلهية نراه يقرّ ذلك الإحساس ويؤيّد ذلك الشعور كما جاء في الروايات:

١ - رُوي: حبّ الوطن من الإيمان^(٤).

٢ - وقال علي عليه السلام: «عُمّرت البلدان بحبّ الأوطان»^(٥).

٣ - وقال عليه السلام: «مَنْ كَرَمَ المرء بكاؤه على ما مضى من زمانه وحينئذٍ إلى أوطانه وحفظه قديم إخوانه»^(٦).

٤ - قدم أبان بن سعيد على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا أبان كيف تركت أهل

(١) أصول الكافي كتاب العشرة باب حقّ الجوار ح ١.

(٢) أصول الكافي كتاب العشرة باب حقّ الجوار، ح ٦.

(٣) المصدر السابق، ح ٩.

(٤) سفينة البحار مادة الوطن.

(٥) تحف العقول / ١٤٧ - بحار الأنوار / ٧٨ / ٤٥ - ميزان الحكمة / ١٠ / ٥٢٢.

(٦) بحار الأنوار / ٧٤ / ٢٦٤ - ميزان الحكمة / ١٠ / ٥٢٢.

مكة؟ فقال: تركتهم وقد جئوا وتركت الإذخر^(١) وقد أعذق وتركت الشمام وقد خالَص، فأغرورقت عينا رسول الله ﷺ^(٢).

ويُستفاد من الآيات والروايات لزوم الدفاع عن الأوطان التي تتعرض لاعتداء الآخرين الذين يريدون إخراج أهلها منها.

١ - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ [البقرة: ٨٤].

٢ - ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ [المتحنة: ٨].

ومن الروايات:

١ - قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ رَجُلًا يُدْخِلُ عَلَيْهِ فِي بَيْتِهِ وَلَا يُقَاتِلُ»^(٣).

٢ - من خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام، وقد قالها يستنهض بها الناس حين ورد خبر غزو الأنبار بجيش معاوية فلم ينهضوا: «أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلاً وَنَهَاراً، وَسِرّاً وَإِعْلَاناً، وَقُلْتُ لَكُمْ: اغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ، فَوَاللَّهِ مَا غُزِيَ قَوْمٌ قَطُّ فِي عُقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا فَتَوَاكَلْتُمْ وَتَخَاذَلْتُمْ حَتَّى شَتَّتَ عَلَيْكُمْ الْغَارَاتِ، وَمُلِكَتْ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانُ»^(٤).

الوطن الإسلامي أو الأمة المحمدية

الإسلام لا يكتفي ببناء المجموعات البشرية المحدودة كالأسرة والقبيلة والوطن الجغرافي وتنظيم علاقات المسلمين فيها، وإنما يدعو إلى بناء الوطن

(١) الإذخر: نبات طيب الرائحة. أعذق: أخرج ثمره. الشمام: نبت يشبه الحنطة. خالَص: طابت ريحه.

(٢) تنبيه الخواطر / ٣١ - ميزان الحكمة ١٠ / ٥٢٢.

(٣) عيون الأخبار ص ٢٨.

(٤) نهج البلاغة خطبة ٢٧.

الإسلامي والأمة الواحدة المحمدية على جميع ربوع المعمورة متجاوزاً الحدود الجغرافية والقوميات المختلفة والأشكال والألوان والألسنة. وهذا المجتمع المثالي أنشودة جميع الأنبياء والرسل والصديقين الربانيين، وقد وُضِعَ كل واحد منهم لبنة في ذلك البناء الرفيع، وهولم يُنَجَزْ بعد وبصورة تامة وكاملة، إلا أن المشيئة الربانية القطعية تقتضي إنجازها في نهاية المطاف بقيادة خاتم الأولياء الربانيين المهدي من آل محمد عليه السلام.

ويمكننا معرفة مواصفات ذلك الوطن الإسلامي في ضوء القرآن والسنة. ومن أهمها ما يلي:

١ - التسليم أمام الله:

الإسلام حقيقته التسليم، والتسليم أمام الله عام وشامل للعبودية الفردية الخالصة لله وحده، والانصياع قبال أوامره ونواهيه، والرضوخ لحكمه وحاكمية قوانينه في جميع الأبعاد والنواحي الفردية والاجتماعية، ونبذ التشريعات الوضعية المخالفة لتشريعات الله وذلك لقوله سبحانه:

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَعُوا فِي ذُنُوبِكُمْ ۖ كَذَلِكَ يَهْدِيكُمُ اللَّهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ وَالَّذِينَ يَحْكُمُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُحْكُمُونَ بِآيَاتِنَا فَإِنَّهُمْ أُولُوكَ الْبُغْضِ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْفَاسِقِينَ﴾ [الأنعام: ٧١].

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩].

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥].

وإن هذا الهدف هو المنشود لجميع أنبياء الله. فهذان إبراهيم وإسماعيل إذ يرفعان القواعد من البيت يدعوان ربهما ويقولان:

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨].

وقد أكمل الله ذلك الدين ورضيه لأمة محمد عليه السلام ديناً يوم غدیر خُم بعد أن نصب علي بن أبي طالب عليه السلام ولياً وأميراً للمؤمنين: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

٢. النظام الولائي:

لكل مدرسة فكرية اجتماعية نظام خاص للزعامة. ونظام الزعامة في الإسلام يتبلور في النظام الولائي. والولاية رابطة متقابلة بين الكامل والناقص، والغني والمحتاج حتى يفيض الكامل من كماله والغني من غناه على الناقص والفقير. وفي ضوء ذلك يأخذ الناقص الكمال من الكامل، ويستفيض الفقير الفيض من الغنى المطلق. والولاية الحقيقية الذاتية مختصة بالله لأنها فرع المالكية الحقيقية. والمالكية الحقيقية متفرعة على الخالقية، والخالقية الحقيقة لله وحده ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

وغير الله لا يملك الولاية لنفسه بنفسه على الآخرين لأن فاقد الشيء لا يعطيه. ولكن بما أن أفراد المجتمع البشري يحتاجون إلى أولياء من أنفسهم كما هو نداء فطرتهم ﴿وَأَجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا﴾ [النساء: ٧٥]، فقد اقتضت الحكمة الإلهية البالغة أن يفيض الباري سبحانه الولاية لخاصة أوليائه، فيكونوا أولياء للعباد بإذن من صاحب الولاية الحقيقية وتكون ولايتهم في طول ولاية الله لا في عرضها، بل مظهراً لتجلي ولاية الله في الأرض كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥].

والذين يتولون أولئكم الأولياء هم حزب الله الغالبون:

﴿وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦].

ثم إن الأولياء في الآية هم المعصومون، وذلك لأن المؤمنين أمروا بإطاعتهم المطلقة وفي جميع الأبعاد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ [النساء: ٥٩].

٣. الوسطية والاعتدال:

الأمة الإسلامية المنتهجة لشريعة الإسلام الكاملة والمعتدلة في جميع تشريعاتها

أمة وسط، كما وصفها القرآن:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

٤- الوحدة والاعتصام بحبل الله:

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٩٢].

﴿وَلِإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [المؤمنون: ٥٢].

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

٥- الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الصلاة

وإيتاء الزكاة:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾

[آل عمران: ١١٠].

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل

عمران: ١٠٤].

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا

عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١].

٦- القيام لله:

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيكُمْ بِرَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَىٰ وَفَرَدَىٰ﴾ [سبا: ٤٦].

والقيام لله دعوة جميع أنبياء الله ﷺ:

﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [آل

عمران: ١١٣].

٧- الهداية بالحق:

﴿وَيَمِّنْ خَلْقًا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١].

٨. عمران الأرض:

﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: ٦١].

٩. التفاضل بالتقوى:

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَكُمْ شُعْرًا وَفِئَالٍ لِّتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: ١٣].

١٠. نشر الإسلام والأمن والسلام:

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣].

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: ٥٥].

الآية الأولى تشير إلى الوعد الإلهي القطعي بنشر الإسلام وظهوره وغلبيه على جميع الأديان في الأرض، وهذا إلى الآن لم يتحقق بعد، ولكنه سوف يتحقق قطعاً كما صرّحت بذلك الروايات المنقولة في كتب الفريقين عند ظهور المهدي من آل محمد عليه السلام ^(١).

والثانية تشير إلى تنفيذ الأحكام الدينية التي ارتضاها الله لخلفاء الرسول عليه السلام بين الناس، وهذا فرغ نشرها في الأرض وغلبيتها على سائر الأديان ثم إلى الأمن والسلام الإلهي الشامل الذي ينتشر بين الناس جميعاً نتيجة لتنفيذ الأحكام الإلهية وتطبيقها الذي ينبيء بنهاية المطاف لكل أنواع العنف وإثارة الخوف والإرهاب

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٨ / ١٢١، ١٢٢ - التفسير الكبير للإمام الفخر الرازي ٦ / ٣٣، مجمع البيان للطبرسي ذيل تفسير الآية.

التي يتعاطاها المتمردون والمعتدون على أمن المجتمع .

ولاشك أن هذا الوعد الإلهي القطعي لم يتحقق، إلى هذا الزمان، ولكن سوف يتحقق قطعاً في آخر الزمان، عند ظهور الإمام المهدي المنتظر كما تواترت بذلك الروايات المروية عن أهل البيت عليهم السلام الذين جعل رسول الله ﷺ كلامهم حجة وعدلاً للكتاب في حديث الثقلين. روى العياشي بإسناده عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قرأ الآية وقال: «هم والله شيعتنا أهل البيت يفعل الله ذلك بهم على يدي رجل منا وهو مهدي هذه الأمة وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ: لولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من عترتي اسمه اسمي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً»^(١).

ومما يؤيد هذا التفسير قوله تعالى في هذه الآية ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾، فإن هذا الدين هو الذي ارتضاه الباري يوم غدير خُم بعد نصب رسول الله ﷺ علياً بالولاية فنزلت الآية ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، التي نزلت ذلك اليوم حسب روايات أهل السنة^(٢) فضلاً عن الشيعة. ولاشك أن الإسلام الذي يرفع المهدي عليه السلام علمه هو الإسلام الذي تشكل الولاية أصلاً من أصوله بل هي روحه وجوهره. هذا ولكن بعض المفسرين^(٣) حملوا الآية على الخلفاء الأربعة (أبي بكر وعمر وعثمان وعلي) بلا أي دليل. فهو من التفسير بالرأي. وكلمات الآية ترد ذلك التفسير فإن الاستخلاف المذكور في الآية يتنافى مع عقيدة أهل السنة الذين يقولون إن رسول الله ﷺ مات بلا أن يعين خليفة.

وثانياً إن الخلافة تكون في الأرض مظاهرها في جميع ربوع الأرض، وهي لم تحصل للخلفاء الأربعة. وأما قولهم بأن المقصود من الأرض خصوص مكة فهو

(١) مجمع البيان للطبرسي ذيل تفسير الآية.

(٢) راجع الدر المنثور للسيوطي ج ٢ / ٢٥٩ وتاريخ بغداد ٨ / ٢٩٠.

(٣) راجع: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، والتفسير الكبير للرازي ذيل الآية.

بلا دليل، مضافاً إلى أنّ مركز الخلفاء لم يكن مَكَّة بل كان المدينة والكوفة. وإذا كان المقصود من كون الخلافة في مَكَّة هو استيلاء الخلفاء عليها فهذا قد حصل زمان رسول الله ﷺ ولم يحصل في زمن الخلفاء شيء جديد.

وثالثاً: إنّ الأحكام الدينية لم تطبق تماماً زمن الخلفاء حتى في الحدود الضيقة الجغرافية فضلاً عن جميع ربوع الأرض، والحال أنّ الآية تصرّح بتمكين الله هذا الدين لأولئك المستخلفين.

ورابعاً: إنّ الآية تصرّح بتبدّل خوف المستخلفين أمناً وتشير إلى انتشار الأمن والسلام الشامل، والحال أنّ هذا لم يحصل زمن الخلفاء فإنهم كانوا منشغلين في الحروب مع الكفار وأهل الردّة والبغاة من أهل القبلة، وقد قُضي على ثلاثة منهم بالاغتيال أو الانتفاضة.

١١. الأخوة الإيمانية:

ويدلّ عليها آيات وروايات كثيرة منها:

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات: ١٠].

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وعقدُ الأخوة في ما بين المهاجرين والأنصار هو من أوائل الأعمال التي قام بها الرسول ﷺ بعد هجرته إلى يثرب لبناء المدينة الفاضلة.

وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيَسْكُنُ إِلَى الْمُؤْمِنِ كَمَا يَسْكُنُ قَلْبَ الظَّمَانِ إِلَى الْمَاءِ الْبَارِدِ»^(١).

وقال أيضاً: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عَضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَّى»^(٢).

(١) بحار الأنوار ٢٨/٧٤.

(٢) متفق عليه: المجتمع المسلم، الدكتور محمد علي الهاشمي ص ٢٨.

وقال الصادق عليه السلام: «المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد، إن اشتكى شيئاً منه وجد ألم ذلك في سائر جسده، وأرواحهما من روح واحد»^(١).

إن أخوة الإسلام الوارفة الظلال، شملت فئات المجتمع المسلم جميعاً، وأشعرتهم بأخوتهم، فليس هناك فئة أعلى من فئة، ولا فئة أدنى من فئة، أو تقف إحداهما عقبة في وجه التأخي والمحبة والتناصر والتراحم والتعاون.

فالحاكم في المجتمع المسلم الحق أخو المحكوم، والراعي أخ محب للرعية، فالمحبة متبادلة بين الحاكمين والمحكومين، والدعاء يرتفع من كل فريق للآخر، هذا ما دعا إليه رسول الله ﷺ بقوله:

«خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم، وتصلون عليهم ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم».

حتى الخادم هو أخ لسيدته تجب معاملته كأخ وضعه الله تحت يد أخيه، جلى هذه الحقيقة الإنسانية الخالدة رسول الله ﷺ في بيانه الرائع المحكم العظيم في الحديث الصحيح:

«إخوانكم خولكم (أي خدمكم)، جعلهم الله تحت أيديكم، ولو شاء جعلكم تحت أيديهم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، ويلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون، فإن كلفتموهم فأعينوهم»^(٢).

١٢- تحرير المستضعفين:

تحرير المستضعفين هو من التكاليف المهمة التي فرضها الله على المجتمع المسلم تحت عنوان الجهاد والقتال في سبيل الله. فالجهاد في ماهيته ليس إرهاباً واعتداءً على الآخرين، بل هو لقمع الإرهاب ولرد الاعتداء ومنح الحرية وال خلاص

(١) بحار الأنوار ٧٤ / ٢٦٨ - ميزان الحكمة ١ / ٤٢.

(٢) متفق عليه: المجتمع المسلم، الدكتور محمد علي الهاشمي ص ٢١٤، ٢١٥.

للمستضعفين، كما تصرّح بذلك الآيات القرآنية منها:

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٧٥].

١٣ - حاكمية الفضائل الأخلاقية:

شريعة الإسلام الخالدة طافحة بالتعاليم الأخلاقية السامية، كيف لا وقد تواتر عن نبي الإسلام محمد ﷺ أنه قال: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق».

١٤ - التكافل الاجتماعي والمسئولية العامة:

قال تعالى: ﴿فَلَنَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَأْذِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦]. وجاء في الحديث المشهور عن الرسول ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» فالأمير الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عنهم، والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهي مسئولة عنهم^(١).

فهذان النّصّان صريحان في المسئولية العامة لكل فرد بالنسبة إلى أفراد المجتمع. ومن هذا المنطلق، ومن حيث التّآخي المفروض في الإسلام بين المؤمنين بإمكاننا أن نفهم مدى التّكافل الاجتماعيّ في المجتمع المسلم. وعلى هذا الأساس يجب على الأغنياء رفع فقر الفقراء، وعلى العلماء رفع جهل الجهّال، وعلى المقتدرين مساعدة المعوزين، وهكذا. وناهيك بالنصوص الدينية التي تطفح بالإنفاق والتعليم والتعاون على البرّ والتقوى وما إلى ذلك.

موانع الأخوة والمحبة ومعالجتها

بعد أن عرفنا تعاليم الشريعة الإسلامية لبناء المجتمعات البشرية على أساس

(١) صحيح مسلم ٣/١٤٥٩ - ميزان الحكمة ٤/٣٢٧.

الأخوة والمحبة والوحدة وأنها تتناقض مع مبادئ العنف والخشونة، يلزم أن نعرف بأن هناك موانع لعقد الأخوة والمحبة والوحدة، إذا لم يُقَضَّ عليها فسوف لا يكون ضمان لبناء تلك التجمعات الأخوية والوحدوية. وأهم تلك الموانع العصبية والخلافات الاجتماعية.

معالجة العصبية:

والعصبية مشتقة من العصبية. والعصبية هم الذين يرثون الرجل عن كلاله من غير والد ولا ولد^(١). والتعصب: من العصبية، والعصبية: ان يدعو الرجل إلى نصرة عصبته، والتألب معهم، على من يُناوئهم، ظالمين كانوا أو مظلومين^(٢). وقد قسمها علماء الأخلاق إلى قسمين: ممدوح ومذموم.

قال العلامة النراقي: العصبية وهي السعي في حماية نفسه أو ما له إليه نسبة من الدين والأقارب والعشائر، وأهل البلد، قولاً أو فعلاً. فإن كان ما يحميه ويدفع عنه السوء ما يلزم حفظه وحمايته، وكانت حمايته بالحق من دون خروج من الإنصاف والوقوع في ما لا يجوز شرعاً، فهو الغيرة الممدوحة التي هي من فضائل قوة الغضب - كما مر - وإن كان مما لا يلزم حمايته وكانت حمايته بالباطل، بأن يخرج عن الإنصاف وارتكب ما يحرم شرعاً، فهو التعصب المذموم، وهو من رداءة قوة الغضب. وإلى ذلك يشير كلام سيد الساجدين عليه السلام حيث سئل عن العصبية، فقال: «العصبية التي يأثم عليها صاحبها أن يرى الرجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، وليس من العصبية أن يحب الرجل قومه، ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم»^(٣).

والتعصب، وإن كان قابلاً للانقسام إلى قسمين، فإن استعمال هذا اللفظ

(١) معجم مفاتيح اللغة مادة عصب.

(٢) لسان العرب مادة عصب.

(٣) جامع السعادات ج ١ / ٤٠٢.

على الأغلب يكون في القسم المذموم، لذلك ينصرف اللفظ إليه. وروح العصبية المذمومة تنشأ من حب النفس وهواها. فإن الذي يتعصب لقومه أو حزبه أو لمعتقداته أو لوطنه على غير حق فماله إلى هوى النفس. وهذه العصبية تكون منشأً لأكثر موارد الإرهاب والعنف اللاشعري. لذلك نرى النصوص الشرعية تواجه العصبية بنحو لاذع وتعدّها من سنخ الكفر والجاهلية وأن مصير المتعصبين النار وما إلى ذلك. فمن تلك النصوص:

قوله سبحانه: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح:

. [٢٦]

ومن الأحاديث:

١ - عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: «من تعصّب أو تُعصّب له فقد خلع ربّق الإيمان من عنقه»^(١).

٢ - وعنه عليه السلام، قال رسول الله ﷺ: «من كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية»^(٢).

٣ - وعنه عليه السلام، قال: «من تعصّب عصبه الله بعصاة من نار»^(٣).

٤ - ما قاله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في خطبته المعروفة بالقاصعة. وقد نُقل في سبب هذه الخطبة: أنّ أهل الكوفة كانوا في آخر خلافته عليه السلام قد فسدوا وكانوا قبائل متعدّدة، فكان الرجل يخرج من منازل قبيلته فيمرّ بمنازل قبيلة أخرى، فيقع به أدنى مكروه فيستعدي قبيلته، وينادي باسمها مثلاً (يا للنعج) أو (يا لكندة) نداءً عالياً يقصد به الفتنة وإثارة الشرّ، فيتألبّ عليه فتیان القبيلة التي مرّ بها وينادون، (يا لتميم! يا لربيعة!) فيضربونه فيمرّ إلى قبيلته

(١) أصول الكافي، كتاب الإيمان والكفر، باب العصبية، ح ٢.

(٢) المصدر السابق ح ٣.

(٣) المصدر السابق ح ٤.

ويستصرخ بها وتسَلَّ بينهم السيوف وتثور الفتنة، ولا يكون لها أصل في الحقيقة ولا سبب يعرف إلا تعرّض الفتیان بعضهم ببعض، وكثر ذلك منهم فخرج ﷺ إليهم على ناقته فخطبهم هذه الخطبة^(١).

فإنه ﷺ، بعد الحمد والثناء وآته اختار سبحانه العز والكبرياء لنفسه وجعلهما حمىً وحرماً على غيره، وجعل اللعنة على من نازعه فيهما من عباده، ثم اختبر بذلك ملائكته المقربين بسجودهم لأدم فسجدوا إلا إبليس، قال ﷺ:

«اعترضته الحمية فافتخر على آدم بخلقه، وتعصّب عليه لأصله. فعَدَّوْهُ الله إمام المتعصّبين، وسَلَفَ المستكبرين، الَّذِي وَضَعَ أساسَ العصبية، ونازع الله رداءَ الجبرية وأدرَعَ لباسَ التعرُّزِ وخلَعَ قناعَ التذلل - إلى أن يقول:

فاحذروا عباد الله عدوّ الله أن يُعديكم بدائه، وأن يستفزكم بندائه وأن يُجلب عليكم بخيله ورجله. فلَعَمْرِي لقد فوّق لكم سَهْمَ الوعيد، وأغرق إليكم بالنزع الشديد، وركبكم من مكان قريب، فقال: (ربّ بما أغويتني لأزیننّ لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين)، قذفاً بغيب بعيد، ورجماً بظنّ غير مصيب، صدّقه به أبناء الحمية، وإخوان العصبية، وفرسان الكبر والجاهلية... فاجعلوا عليه حدّكم وله جدّكم، فلعمر الله لقد فخر على أصلكم، ووقع في حسَبِكُم، ودفع في نسَبِكُم، وأجلَبَ بخيله عليكم، وقصد برجله سبيلكم، يقتنصونكم بكلّ مكان ويضربون منكم كلّ بنان... فأطفئوا ما كَمَنَ في قلوبكم من نيران العصبية وأحقاد الجاهلية، فإنما تلك الحمية تكون في المسلم من خطرات الشيطان ونخواته، ونزعاته ونفثاته».

ثم قال ﷺ، محذراً من الكبر والفخر:

«ألا وقد أمعنّتم في البغي، وأفسدتم في الأرض، مصارحةً لله بالمناسبة ومبارزةً للمؤمنين بالمحاربة. فالله في كبر الحمية وفخر الجاهلية! فإنه

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ج ٤ / ٢٣٣ و ٢٣٤.

ملاقحُ الشنآن، ومنافحُ الشيطان، التي خدع بها الأممُ الماضية والقرون الخالية. حتّى أعنقوا في حنادس جهالته، ومهاوي ضلالته... ألا فالحذر الحذر من طاعة ساداتكم وكُبرائكم! الذين تكبروا عن حَسَبهم، وترفعوا فوق نَسَبهم، وألقوا الهجينة على ربّهم، وجاحدوا الله على ما صنع بهم، مكابرةً لقضائه، ومغالبةً لآلائه. فإنّهم قواعدُ أساسِ العصبيّة، ودعائمُ أركانِ الفتنة وسيوفُ اعتزاء الجاهليّة».

إلى أن يرشدّهم إلى العصبيّة المباحة والممدوحة ويقول عليه السلام:

«فإن كان لا بدّ من العصبيّة فليكن تعصُّبكم لمكارم الخصال، ومحمد الأفعال، ومحاسن الأمور، التي تفاضلت فيها المُجدّد والنَّجدّد من بيوتات العرب ويعاسيب القبائل، بالأخلاق الرّغيبة، والأحلام العظيمة، والأخطار الجليلة، والآثار المحمودّة. فتعصّبوا لخلال الحمد من الحفظ للجوار، والوفاء بالذّمام، والطاعة للبرّ والمعصية للكبر، والأخذ بالفضل والكفّ عن البغي، والإعظام للقتل، والإنصاف للخلق والكظم للغيط واجتناب الفساد في الأرض»^(١).

معالجة الخلافات بإصلاح ذات البين

كثيراً ما تتعكّر الأجواء بين الإخوة أو الجيران أو أبناء العشيرة أو سائر المواطنين بسبب الخلافات. وقد تنتهي إلى النزاعات واستعمال العنف والمضارّة وما شاكل ذلك، فتتمزّق عُرى الأخوة والصداقة، وينتلم حبل الوحدة المفروضة بأن تسود شرائع المجتمع، وينهار كلّ شيء بُني على أساس تعاليم الإسلام. وللإسلام في معالجة هذه الأدواء طريقان: طريق جذريّة إلاّ أنّها بعيدة المدى، والأخرى ظاهريّة إلاّ أنّها فوريّة وقصيرة المدى.

(١) نهج البلاغة الخطبة ١٩٢.

أما الأولى فهي تهذيب النفوس وتربيتها وصقلها من الرذائل والأنانيات التي هي في الواقع مناشئ الخلافات بين الأفراد والمجتمعات.

والثانية عبارة عن إصلاح ذات البين، وهذه المرحلة وإن كانت ظاهرية إلا أنها توجد مناخاً مناسباً بدورها للحلول الجذرية، بحيث لا يمكن تهذيب النفوس بدونها. ولذلك نرى النصوص الشرعية تدعو وتحفز إليها بشكل بالغ. إليك نماذج من تلك النصوص.

أما الآيات فمنها:

- ١ - ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا﴾ [النساء: ٨٥].
 - ٢ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١].
 - ٣ - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠].
 - ٤ - ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤].
 - ٥ - ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤].
- ومن الأحاديث:

- ١ - قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟ إصلاح ذات البين، فإن فساد ذات البين هي الحالقة»^(١).
- ٢ - قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصية له للحسن والحسين عليهما السلام لما ضربه ابن ملجم لعنه الله: «أوصيكمما وجميع ولدي وأهلي ومن بلغه كتابي، بتقوى الله ونظم أمركم، وصلاح ذات بَيْنِكُمْ، فإنني سمعت جدكما ﷺ يقول: «صلاح ذات البين أفضل من عامة الصلاة والصيام»»^(٢).

(١) كنز العمال ح ٥٤٨٠ - ميزان الحكمة ٥ / ٣٦٢.

(٢) نهج البلاغة / الكتاب ٤٧.

٣- وقال عليه السلام: «من كمال السعادة السعي في صلاح الجمهور»^(١).

٤- وقال عليه السلام: «من استصلح الأضداد بلغ المراد»^(٢).

٥- وقال الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا...﴾ «إذا دُعيت لصلح بين اثنين فلا تقل عليّ يمين ألا أفعل»^(٣).

٦- وروى الكافي بسنده عن حبيب الأحول قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «صدقة يحبها الله إصلاح بين الناس إذا تفسدوا وتقارب بينهم إذا تباعدوا»^(٤).

٧- وروى بسنده عن ابن سنان عن أبي ضيفة سابق الحاج قال: مر بنا المفضل وأنا وختني نتشاجر في ميراث، فوقف علينا ساعة ثم قال لنا: تعالوا إلى المنزل فأتيناها فأصلح بيننا بأربعمائة درهم فدفعها إلينا من عنده حتى إذا استوثق كل واحد منا من صاحبه، قال: أما إنها ليست من مالي ولكن أبو عبد الله عليه السلام أمرني إذا تنازع رجلان من أصحابنا في شيء أن أصلح بينهما وافتديها من ماله، فهذا من مال أبي عبد الله عليه السلام»^(٥).

٨- وروى بسنده عن معاوية بن وهب أو معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: أبلغ عني كذا وكذا - في أشياء أمر بها - قلت: فأبلغهم عنك وأقول عني ما قلت لي وغير الذي قلت: قال: نعم: «إن المصلح ليس بكذاب إنما هو الصلح ليس بكذب»^(٦).

(١) غرر الحكم - ميزان الحكمة ٥ / ٣٦٣.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب الإصلاح بين الناس، ح ٦.

(٤) الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب الإصلاح بين الناس، ح ١.

(٥) الكافي كتاب الإيمان والكفر، باب الإصلاح بين الناس ح ٤.

(٦) المصدر السابق، ح ٧.

٥. الأمن والسلام:

الأمن والسلام من الأصول الرئيسية للتعاليم الدينية، وهما يقعان على طرفي نقيض بالنسبة إلى الإرهاب والعنف، وذلك:
لأنّ الأمن لغةً هو السكون ورفع الخوف والوحشة والاضطراب^(١) وقد اشتقت كلمة الإيمان والأمانة من هذه المادة.

وأما السلام فالأصل الواحد في هذه المادة هو ما يقابل الخصومة، وهو الموافقة الشديدة في الظاهر والباطن بحيث لا يبقى خلاف في البين. ومن لوازم هذا المعنى مفاهيم الانقياد والصلح والرضا. ولما كان أصل المادة لازماً فيكون مفهومه حصول الوفاق ورفع الخلاف والخصومة في نفس الشيء، سواء يُلاحظ في نفسه أو بالنسبة إلى غيره.

وإذا لوحظ في نفسه من حيث هو: يلزمه الاعتدال والنظم والمحافظة من النقص والعيب والعاهة والآفة، وهذا معنى السلامة والصحة في نفس الشيء وفي أجزائه، لفقدان الخلاف في ما بين الأجزاء والأعضاء، وحصول الوفاق الكامل والنظم والاعتدال فيها، فالصحة تكون من مصاديق الأصل بهذا المعنى.
والسلام والسلم والسلم والإسلام والتسليم صيغ مشتقات من ذلك الأصل.

وكما أنّ الإيمان مرتبط تماماً بالأمن والإسلام بالسلم والسلام من حيث الاشتقاق اللغوي، كذلك هناك تلازم بين الإيمان والدين والأمن الاجتماعي وبين الإسلام كدين والسلام العالميين، وذلك لأنّ الهدف من الإيمان والإسلام هو خلق مناخ سالم من المشاكل والمزاحمات لتربية الفرد الإنساني وإدارة المجتمع البشري في ضوء التشريعات الإلهية، حتى يصل الفرد والمجتمع إلى السعادة والهناء في الدنيا والآخرة، إذاً فمزاحمة الآخرين بأعمال العنف وإرهابهم يكون

(١) راجع: معجم مقاييس اللغة، المصباح المنير، ومفردات الرّغب، في كلمة أمن.

مناقضاً لذلك الهدف السامي الإسلامي.

ويدلّ على هذا المعنى نصوص كثيرة فمن القرآن:

١ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ٢٠٨].

إذا فالذي يعكّر أجواء السّلم والأمان إنما هو الشيطان وجنوده.

٢ - ﴿وَأَن جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنفال: ٦١].

وهذه الآية تشير إلى أنّ الأصل الأوّلي هو السّلم وتحكيم السّلام في المجتمع حتّى مع الكفّار إن جنحوا إلى السّلم. نعم إن لم يجنح الكفّار إلى السّلم وأرادوا تعكير الأجواء بالاعتداء على المسلمين، فعند ذلك يجب على المسلمين، التهيؤ لصدّ هجماتهم وإعداد القوّة لإرهابهم حتّى لا يطمعوا بالمسلمين، ويضطّروا إلى الجنوح للسّلم، كما تشير إلى ذلك الآية السابقة وهي: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠].

فالإرهاب المباح بل المأمور به في الشريعة ليس إرهاباً لعباد الله بل إرهاب لأعداء الله من أجل تأمين السّلام والأمان لعباد الله.

٣ - ﴿فَإِنِ اعْتَرَلَوْكُمْ فَلَمْ يُقِنُّوْكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٠].

هذه الآية تنفي سبيل الحرب وقتال الكفّار الذين يعتزلون الحرب ويلقون السّلم إلى المسلمين. نعم إذا لم يعتزلوا ولم يجنحوا إلى السّلم يجب مواجهتهم بشدّة صارمة، كما بيّنه الآية اللاحقة، وهي قوله جلّ وعلا:

﴿فَإِن لَّمْ يَعتَزلُوْكُمْ وَيَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَحُذُّوْهُمْ وَأَقْلُبُوْهُمْ حَيْثُ تَفَقَّسْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا﴾ [النساء: ٩١].

وهذه الآية وزانها وزان الآية التي تنهى عن الاستسلام والوهن والخنوع أمام الكفار المعتدين المتطرسين: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَهْزِمَكُمْ أَعْمَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٥].

٤ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّبُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَلَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [النساء: ٩٤].

والآية كما جاء في كتب التفسير والحديث نزلت حينما بعث رسول الله ﷺ بعد رجوعه من خيبر، أسامة بن زيد إلى جماعة اليهود الذين كانوا يسكنون في قرية من قرى فدك ليدعوهم إلى الإسلام. وكان مرداس من اليهود، ولما أخبر بمجيء المسلمين إليهم، بعد أن جمع أمواله وأولاده خلف الجبل، استقبلهم مظهرًا للإيمان بالله وبنبوة محمد ﷺ، إلا أن أسامة، ظنًا منه بأن اليهودي أظهر الإسلام خوف القتل، لم يكثرث بإسلامه فهجم عليه وقتله واغتنام أمواله. ولما وصل الخبر إلى النبي ﷺ غضب غضباً شديداً لذلك وعاتب أسامة عتاباً شديداً بقوله: إنك قتلت مسلماً. فقال أسامة إنه أسلم خوف القتل. فقال رسول الله ﷺ: «أكنت عالماً بما في قلبه؟ فلعله كان مسلماً حقاً» فنزلت الآية لتوبيخ المسلمين وأمرهم بقبول من يظهر الإسلام وأن لا يفتشوا عن باطن ضميره^(١).

٥ - ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

فهذه صفة من صفات عباد الرحمن حيث يقابلون الجهلاء بسماحة وحلم ولا يسمعونهم كلاماً بذياً كما سمعوا منهم البذيء، بل يقابلونهم بالسلم والسلام. كما ينقل لنا القرآن سيرة إبراهيم الخليل مع آزر المشرك حيث قال له: ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ فِي حَفِيًّا﴾ [مريم: ٤٧].

وهذا هو ديدن جميع أولياء الله في كل زمان ومكان حيث يصفهم القرآن بقوله:

﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ وَإِذَا سَأَعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿[القصص: ٥٤، ٥٥].

كما يرشد رسوله إلى ذلك الصّفح والعفو والسّماحة والمواجهة السّلمية مع اللّذين لا يؤمنون بقوله:

﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٩].
وأما الروايات فمنها:

١ - ما روي عن رسول الله ﷺ أنّه قال: «ألا أتبئّكم لم سُمّي المؤمن مؤمناً؟ لإيمانه الناس على أنفسهم وأموالهم»^(١).

فالإيمان بالله ملازم لإيجاد الأمن للنّاس على أنفسهم وأموالهم.

٢ - نظر النبي ﷺ إلى الكعبة فقال: «مرحباً بالبيت ما أعظمك وأعظم حرمتك على الله! والله للمؤمن أعظم حرمة منك لأنّ الله حرّم منك واحداً ومن المؤمن ثلاثة: ماله ودمه وأن يُظنّ به ظنّ السوء»^(٢).

٣ - وقال عليّ عليه السلام: «المؤمن وقور عند الهزاهز، ثبوت عند المكاره، صبور عند البلاء، شكور عند الرّخاء، قانع بما رزقه الله، لا يظلم الأعداء ولا يتحامل للأصدقاء، النّاس منه في راحة ونفسه منه في تعب»^(٣).

٤ - وعن رسول الله ﷺ: «المؤمن هين لئن حتّى تخالّه من اللّين أحقق»^(٤).

(١) بحار الأنوار ٦٧ / ٦٠ - ميزان الحكمة ج ١ / ٣٢٩.

(٢) بحار الأنوار ج ٦٧ / ٧١ - كنز العمال ج ١ / ١٦٤ خ ٨٢١ - ميزان الحكمة ١ / ٣٣٠.

(٣) بحار الأنوار ٧٨ / ٢٧ - ميزان الحكمة ٢ / ٣٣٢.

(٤) كنز العمال خ ٦٩ - ميزان الحكمة ١ / ٣٣٣.

٥ - وقال رسول الله ﷺ: «المسلم مَنْ سلم المسلمون من لسانه ويده»^(١)
فالذي يعتف الآخرين ويؤذيهم ليس فيه وصف المسلم، حسب هذا الحديث.

٦ - وقال ﷺ: «من أصبح لايهتمّ بأمر المسلمين فليس منهم، ومن يسمع رجلاً ينادي [يا للمسلمين] فلم يُجبه فليس بمسلم»^(٢).

فالمسلم ليس فقط لايظلم الآخرين بل يحاول دائماً دفع الظلم عن الآخرين وإن لم يكونوا مسلمين. ولاشك أنّ المسلمين لو التزموا بهذا المبدأ الأخلاقي لاستتبّ الأمن وانتشر السّلام في حدود ما حكمه الإسلام.

٧ - وقال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بخير أخلاق أهل الدّنيا والآخرة؟»
قالوا: بلى يا رسول الله، فقال: «إفشاء السّلام في العالم»^(٣).

وإفشاء السّلام الذي يحكي عن السّلم ونبد العداء من الآداب الإسلاميّة المهمة التي يحفز الشّارع المسلمين على الالتزام بها.

الأمن والسّلام في ضوء الإيمان والهداية

وهناك طائفة أخرى من الآيات تصرّح بأنّ الأمن الحقيقي ورفع الخوف متوقّفان على الإيمان والهداية الإلهيّة. والأمن المقصود من تلك الآيات أمن عام وشامل لجميع الأبعاد ولكلّ الأفراد، وإليك نماذج من تلك الآيات:

١ - ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨].

والآية ناظرة إلى بداية الخليقة، هي تبين قانوناً كلياً للإنسان بأنّه إذا اتّبع هدى الله فسوف يذهب عنه الخوف والحزن في الدّنيا والآخرة.

(١) كنز العمال ١ / ١٤٩ - نهج البلاغة خطبة ١٦٧.

(٢) بحار الأنوار ٧٤ / ٣٣٩ - ميزان الحكمة ٤ / ٥٣.

(٣) بحار الأنوار ٧٦ / ١٢ - ميزان الحكمة ٤ / ٥٣٥.

٢ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ مَن ءَامَنَ بِاللّٰهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
[البقرة: ٦٢].

٣ - ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ
فَتَأْوِيلَكُمْ وَيَأْتِدَكُمْ بَنَصْرُهُ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٦].

والآية ناظرة إلى حالة المسلمين في بداية الإسلام حيث كانوا فاقدين
للأمن والاستقرار وكانوا تحت وطأة المشركين الظالمين، وقد أنجاهم الله من تلك
المظالم بفضل إيمانهم والتزامهم بالهداية الربانية مضافاً إلى إغداقه عليهم بالطيبات
والرفاهيات.

٤ - ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ * الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ﴾
[قريش: ٣، ٤]. والآيتان ناظرتان إلى قريش وما أنعم الله عليهم من الأمن والرفاهية
حيث كانوا مجاورين لبيت الله الحرام.

٥ - ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٦].

والآية تشير إلى أن الذي يريد تحري الحق من المشركين، يجب على القيادة
الإسلامية إعطاؤه الأمن حتى يسمع كلام الله فإن قبل فهو، وإلا فيجب عليها تأمين
أمنه إلى أن يصل إلى ما يريده من الأمن.

البلد الأمين والشهر الحرام رمز الأمن والسلام في الإسلام

من الأحكام المسلمة في جميع الشرائع الإلهية، منذ زمن إبراهيم الخليل إلى
نبي الإسلام محمد ﷺ، إضفاء صفة القداسة والحرمة على بيت الله الحرام أي
الكعبة المشرفة، وتشريف مكة وحرمها بهذه المثابة، وتشريع أحكام خاصة تضمن
الأمن والسلام فيها.

وهذه الأحكام، وإن لم تكن تكوينية بأن يُفسَّر الناس على مراعاتها لأنها تشريعية صرفة، إلا أنها كانت مطبقة للغاية وقد أثرت تأثيراً بالغاً في أهل مكة وعموم الناس في الجزيرة العربية، حتى إن المشركين منهم كانوا ملتزمين بها على الأغلب، تعصباً منهم لما يتوارثونه من آبائهم وأجدادهم من عادات وتقاليد، وإن انحرفوا عن التوحيد وعبدوا الأوثان بدل عبادة الله. لذلك أصبحت مكة على طول التاريخ آمنَ بلد على سطح الكرة الأرضية ولا تزال كذلك.

وهذا ما يصرح به القرآن الكريم في عدة آيات إذ يصف مكة بالبلد الأمين وبالآمن والامن وما إلى ذلك.

١ - ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَاً وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: ١٢٥].

٢ - ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [البقرة: ١٢٦].

٣ - ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِّلنَّاسِ لِلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ فيه آيتُ بَيِّنَةٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: ٩٦، ٩٧].

٤ - ﴿وَقَالُوا إِن نَّبِيعُ الْمَدْيَنَ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمْكِن لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِئَ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِن لَّدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الفصص: ٥٧].

٥ - ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنِ اعْبُدُوا رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنِ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٩١].

٦ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

٧ - ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥].

٨ - ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ٣].

٩ - ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ * الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾
[قريش: ٣ - ٤].

وقد قرّرت الشريعة الإسلامية أحكاماً خاصة تدعو إلى رعاية الأمن والسلام في مكة وحرّمها.

حدود الحرم المكيّ:

أما وقد انجر البحث إلى الحرم المكيّ فينبغي أولاً معرفة حدوده، ثم الأحكام الفقهية المترتبة عليه ثانياً.

للحرم المكيّ حدود تحيط بمكة، وقد نصبت عليها أعلام في خمس جهات. هذه الأعلام أحجار مرتفعة قدر قامة منصوبة على جانبي كلّ طريق.

فحدّه من جهة الشمال - (التنعيم)، وبينه وبين مكة (المسجد الحرام) ٦ كيلومترات. وحدّه من جهة الجنوب - (أضاه)، بينها وبين مكة ١٢ كيلو متراً. وحدّه - من جهة الشرق - الجعرانة، بينها وبين مكة ١٦ كيلو متراً. وحدّه من جهة الشمال الشرقي (وادي نخلة) بينه وبين مكة ١٤ كيلو متراً. وحدّه من جهة الغرب (الشميسي)^(١)، بينها وبين مكة ١٥ كيلو متراً.

قال محبّ الدين الطبري: عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال: (نصب إبراهيم أنصاب الحرم يُريه جبريل عليه السلام). ثم لم تُحرّك حتى كان قُصَيّ، فجدّدها. ثم لم تُحرّك حتى كان النبي ﷺ، فبعث عام الفتح نعيم بن أسيد الخزاعي فجدّدها، ثم لم تُحرّك حتى كان عمر، فبعث أربعة من قريش: محرمة بن نوفل، وسعيد بن يربوع، وحويطب بن عبد العزّي، وأزهر بن عبد عوف، فجدّدها. ثم جدّدها معاوية. ثم أمر عبد الملك بتجديدها)^(٢).

(١) كانت تسمّى الحديبية، وهي التي وقعت عندهابيعة الرضوان، فسميت الغزوة باسمها.

(٢) فقه السنة، السيد سابق ج ١ / ٦٠٨، ٦٠٩ ط كثير دمشق عام ١٤٢٢ هـ.

بعض أحكام الحرم

وقد ذكر الفقهاء أحكاماً ترتبط بالحرم نذكر منها ما يتناسب وما نحن فيه.

١ - حرمة قتل الصيد في الحرم:

جاء في معجم فقه الجواهر: لا خلاف بيننا في أنه [يحرم من الصيد على المَحِلّ في الحرم ما يحرم على المَحْرَم] منه [في الحِلّ] والحرم، بل الإجماع بقسميه عليه، بل لعلّه كذلك عند العامة إلا ما يحكى عن جماعة منهم من عدم الضمان. كذلك المَحِلّ إذا قتل صيداً في الحرم، ولا ريب في فساده^(١).

وقال السيّد سابق: يحرم على المَحْرَم والمَحِلّ صيد الحرم وتنفيذه^(٢).

وقال الجزيري: ويحرم التعرض لصيد البرّ بالقتل أو الذبح أو الإشارة إليه إن كان مرئياً، والدلالة عليه إن كان غير مرئي، أو نحو ذلك كإفساد بيضه...^(٣)

٢ - حرمة قطع الشجر والحشيش:

يحرم على المَحْرَم وغيره [قطع الشجر والحشيش] من الحرم الذي هو بريد في بريد بلا خلاف أجد فيه^(٤).

٣ - حكم من أحدث ما يوجب حداً أو تعزيراً أو قصاصاً ولجأ إلى الحرم:

[مَن أحدث ما يوجب حداً أو تعزيراً أو قصاصاً ولجأ إلى الحرم ضيق عليه من المطعم والمشرب]، بأن لا يُمكّن من ماله، بل يُطعم ويُسقّي ما لا يحتمله مثله، عادةً، أو ما يسدّ الرّمق كما عن بعض ما [حتى يخرج].

[ولو أحدث في الحرم قبول بما تقتضيه جنايته فيه^(٥)].

(١) معجم فقه الجواهر ج ٢ / ٣٥٣ ط مؤسسة دائرة معارف الفقه الإسلامي طبقاً لمذهب أهل البيت عليه السلام، بيروت عام ١٤١٧ هـ.

(٢) فقه السنة ج ١ / ٦٠٧.

(٣) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ / ٦٤٤.

(٤) معجم فقه الجواهر ج ٢ / ٣٥١.

(٥) معجم فقه الجواهر ج ٢ / ٣٥٨.

٤. حرمة قتال المشركين في الحرم:

لقوله: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُفْتَلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ بَاقِلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١].

فهذه الأحكام تدلّ على مدى حرمة الحرم، بحيث يجب تأمين حياة الأشجار والحيوانات، بل حتّى المجرمين الفارين من الحِلِّ إلى الحرم ولا يجوز اعتقالهم، بل يُضَيَّق عليهم حتّى يخرجوا من الحرم. عند ذلك يُعتقلون، فكيف بالأبرياء! فإنّ حرمة الحرم تقتضي رعاية حرّيتهم ولا يجوز لأيّ أحد أن يهتك تلك الحرمة. وهذا رمز للأمن والسّلام في الإسلام، وتدريب للأمة المسلمة على رعاية الأمن والسّلام في غيره من الأماكن.

حرمة القتال في الأشهر الحُرُم

وهناك رمز آخر للأمن والسّلام في الإسلام وهو إمضاء حرمة القتال في الأشهر الحُرُم.

والمقصود من الأشهر الحُرُم: (ذوالقعدة وذوالحجة ومحرم ورجب).

وهذه الأشهر الأربعة حُرُم فيها القتال حتّى إذا كان جهاداً شرعياً منذ زمن إبراهيم الخليل عليه السلام. وروعت حرمة هذه الأشهر حتّى عند العرب المشركين الذين اعتادوا على سفك الدماء والغزو والنهب، وكانت حياتهم الاقتصادية متوقفة على تلك الحروب. ومع ذلك فقد كانوا يرون لتلك الأشهر حرمتها وكانوا يكفّون عن القتال فيها وكانوا يُسمّون رجب (مُنصل الأستة) أي الشهر الذي يخرجون فيه النصل والحديد من الرّماح إشعاراً بترك الحرب.

وقد قرّر الإسلام هذا المبدأ الصحيح الذي يرمز إلى لزوم استتباب الأمن والسّلام في المجتمع.

ويدلّ على هذا المعنى آيات كثيرة منها:

١ - ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ٢١٧].

وجاء في شأن نزول الآية، أنه بعث رسول الله ﷺ سرية من المسلمين وأمر عليهم عبدالله بن جحش الأسدي، وهو ابن عمّة النبي ﷺ، وذلك قبل قتال بدر بشهرين، على رأس سبعة عشر شهراً من مقدمه إلى المدينة. فانطلقوا حتى هبطوا نخلة فوجدوا بها عمرو بن الحضرمي في غير تجارة لقريش في آخر يوم من جمادي الآخرة، وكانوا يرون أنه من جمادي وهو رجب. فانقسم المسلمون قسمين، فقال قائل منهم، هذه غرة من عدوّ وغنم رزقتموه ولاندرى أمن الشهر الحرام هذا اليوم أم لا. وقال قائل منهم، لانعلم هذا اليوم إلا من الشهر الحرام. ولا نرى أن تستحلّوه لطمع أشقيتم عليه. فغلب على الأمر الذين يريدون عرض الحياة الدنيا فشدّوا على ابن الحضرمي فقتلوه وغنموا غيره. فبلغ ذلك كفّار قريش وكان ابن الحضرمي أول قتيل قتل بين المشركين والمسلمين وذلك أول فيء أصابه المسلمون. فركب وفد كفّار قريش حتى قدموا على النبي ﷺ فقالوا: أيحلّ القتال في الشهر الحرام؟ فأنزل الله هذه الآية^(١).

٢ - ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كُلَّهٖ كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٣٦].

٣ - ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٣٧].

ومحصّل الروايات الواردة في شأن نزول الآية أنّ العرب كانت تدين بحرمة الأشهر الحرم الأربعة رجب وذي القعدة وذي الحجة والمحرم. ثم إنهم ربما كانوا يتحرّجون من القعود عن الحروب والغارات ثلاثة أشهر متواليات. فسأل بعض بني كنانة أن يُحلّ لهم ثالث الشهور الثلاثة. فقام فيهم بعض أيتام الحج بمنى وأحلّ لهم المحرم ونسأ حرمته إلى صفر فذهبوا لوجههم عام ذلك يقاتلون العدو ثم ردّ الحرمة إلى مكانه في قابل وهذا هو النسيء.

وكان يُسمّى المحرم صفر الأوّل، وصفر صفر الثاني وهما صفران كالربيعين والجماديين. والنسيء إمّا ينال صفر الأوّل ولا يتعدّى صفر الثاني فلمّا أقرّ الإسلام الحرمة لصفر الأوّل عبّروا عنه بشهر الله المحرم. ثم لما كثّر الاستعمال خُفف وقيل: المحرم. واختصّ اسم صفر لصفر الثاني فالمحرم من الألفاظ الإسلامية، كما ذكره السيوطي في المزهّر^(١).

الفقه الإسلامي والتّعايش السّلمي مع الكفّار

من الأبعاد المهمّة التي ركّز عليها الإسلام لإحلال الأمن والسّلام في المجتمعات البشريّة، مبدأ التّعايش السّلمي مع الكفّار.

ففي ضوء التعاليم الإسلامية وضع الفقهاء مقرّرات للتّعايش السّلمي مع غير المسلمين بصورة تكفل الأمن والرّخاء حتّى لغير المسلمين إلّا الذين يبغون للإسلام والمسلمين الغوائل، فإنهم حربيّون، وقد وُضعت برامج خاصّة لمواجهةهم وصدّ اعتداءاتهم وتأديبهم، سنبحث عنها في الباب الثالث إن شاء الله.

وفي ضوء تلك المقرّرات قُسم الكفّار إلى قسمين:

الاول: الكافر الحربي والثاني الكافر غير الحربي.

وكلّ منهما ينقسم إلى الكتابي وغير الكتابي.

(١) الميزان في تفسير القرآن، العلامة الطباطبائي ج ٩ ص ٢٨٧.

وغير الحربي ينقسم إلى أقسام وهي:

١ - الذمّي: ويختص بالكافر الكتابي (اليهودي والنصراني والمجوسي، وأما الصائبي فهو، بناءً على المشهور، غير كتابي وهناك قول بكونه كتابياً)^(١). والذمي بمقتضى عقد الذمة آمن في نفسه وماله وعرضه في الدولة الإسلامية ويعتبر مواطناً فيها.

٢ - المعاهد: وهو سواء كان كتابياً أو غيره، إذا ارتبط بالدولة الإسلامية بعهد ما، وقد أمر المسلمون برعاية العهود مطلقاً حتى مع الكفار ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنََّّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]. كما استثنى في سورة البراءة الذين كان لهم عهد مع المسلمين ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٤].

٣ - المستأمن: وهو الذي طلب الأمان من المسلمين دولة أو أمة أو فرداً فأمنه المسلمون فهو آمن وإن قام بإعطاء الأمان فرد عادي من سوقة المسلمين.

كما جاء في معتبرة السكوني أنه سئل الصادق عليه السلام عن قول النبي ﷺ «يسعى بذمتهم أدناهم»، قال: لو أن جيشاً من المسلمين حاصروا قوماً من المشركين، فأشرف رجل فقال: أعطوني الأمان حتى ألقى صاحبكم وأناظره فأعطاه أدناهم الأمان، وجب على أفضلهم الوفاء به^(٢).

ولا يجوز الغدر بالكافر المستأمن مطلقاً، كما جاء في الحديث النبوي «لكل غادر لواء عند إسته يوم القيامة يُعرف به، يقال: هذا غدر فلان بن فلان»^(٣). والأمان الذي يُعطى للكافر على قسمين، أحدهما طويل الأمد مثل ما يطلق

(١) إن ابن جنيد، من قدماء الشيعة، والمحقق السيد الخوئي، وآية الله السيد الخامنئي، من المعاصرين، قالوا بكون الصائبة من أهل الكتاب.

(٢) وسائل الشيعة ج ١١ ب ٥، جهاد العدو، ح ١.

(٣) زاد المعاد ٣/ ١٢٤-١٢٥.

عليه بعقد الإقامة في القانون الدولي الحاضر، وثانيهما: قصير الأمد يشبه ما يقال له (الفيزا).

ولهذا الأمان أمثلة ومصاديق من قبيل:

أ - أمان المبعوث أو الرسول كالمندوب الدبلوماسي لمهمة مؤقتة.

ب - أمان المستجير كما جاء في قوله عز وجل ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُفْهُ مَأْمَنَهُ﴾ [التوبة: ٦].

ج - أمان الزائر لأي غرض غير ممنوع سواء كان تجارياً أو اجتماعياً أو سياحياً أو غيره.

د - المؤمن: وهو من كان له أمان بتعهد ايقاعي لا عقدي.

هـ - المسالم: وهو من لا يقاتل المسلمين ولا ينطبق عليه العناوين السابقة.



الأحكام العادلة الإسلامية

حتى في مواجهة الكفار الحربيين

قد قرّر الإسلام أحكاماً عادلة ألزم المسلمين بها في مواجهتهم مع الكفار حتى لو كانوا حربيين، منها:

١ - الوفاء بالعهود والمواثيق المبرمة بين الدولة الإسلامية وبين المحاربين والنصوص على نفاذها في حالتي السلم والحرب.

٢ - عدم الغدر بالمستأمنين والمؤمنين.

٣ - حرمة قتالهم في الأشهر الحُرُم.

٤ - حرمة قتالهم في المسجد الحرام إلا أن يبدأوا فيه.

٥ - حرمة قتالهم قبل دعوتهم إلى الإسلام أو قبول الجزية والجزية تقبل منهم إن كانوا كتابيين، وإن كانوا غيرهم خُيروا بين الخصلتين الأولى فقط (الإسلام أو القتال). وهذا إنما يعتبر في الجهاد الابتدائي وهو ليس مشروعاً إلا في زمان حضور النبي أو الإمام المعصوم عليه السلام، أو نائبه الخاص ولا يُشرع في زمن الغيبة بناءً على قول المشهور من فقهاء الإمامية.

٦ - حرمة خيانة أماناتهم: فقد روي عن الإمام زين العابدين عليه السلام: «لو أن قاتل أبي الحسين عليه السلام ائتمني على السيف الذي قتله به لأديته إليه»^(١).

٧ - عدم جواز قتل النساء والصبيان والشيوخ حتى المجانين والخنائي والزمني كالمقعد والأعمى ممن لا رأي لهم ولا قتال.

٨ - حرمة استخدام الوسائل غير المشروعة دينياً.

(١) وسائل الشيعة ١٣، كتاب الودعة ب ٢.

- ٩ - عدم جواز قتل أسراهم الذكور البالغين بعد الإثخان والغلبة.
- ١٠ - عدم جواز تدمير المواقع الاقتصادية - صناعية أو زراعية أو حيوانية أو تجارية أو سكنية لغير ضرورة.
- ١١ - الوفاء بأحكام الذمة للكافر الذمي.
- ١٢ - حرمة التمثيل بهم؛ لقول النبي ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْمُثَلَّةَ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْعَقُورِ».
- ١٣ - وجوب العدل في ما بينهم في القضاء بينهم وبين غيرهم.
- ١٤ - وجوب برّ الوالدين الكافرين.
- ١٥ - عدم المقاطعة الاقتصادية غير الضارة بالمسلمين.
- ١٦ - الإحسان إلى أسرائهم.
- ١٧ - كراهة تبني العدو بالإغارة عليه ليلاً.
- ١٨ - التعامل معهم من منطلق الإنسانية، كما جاء في عهد أمير المؤمنين عليه السلام للأشتر رضي الله عنه «وأشعر قلبك الرحمة للرعية والمحبة لهم، واللفظ بهم، ولا تكونن عليهم سبعا ضارياً، تغتنم أكلهم، فإنهم صنفان: إما أخ لك في الدين، أو نظير لك في الخلق»^(١).
- ١٩ - كراهة رمي النار وتسليط المياه على المحاربين إلا لضرورة.
- ٢٠ - سقوط الجزية عن الصبيان والنساء والمجانين والمقعد والأعمى والشيخ الهرم.
- ٢١ - عدم أخذهم غرةً وإنما يؤخذون بعد إعلان البراءة منهم.
- ٢٢ - منحهم مهلة معينة بعد البراءة منهم، إلى غير ذلك من الأحكام التي ملؤها حكمة ونعمة ورحمة للناس جميعاً^(٢).

(١) نهج البلاغة، باب الكتب، الرقم ٥١.

(٢) راجع لتفصيل الأحكام المزبورة وسائر مآثره الإسلام في التعايش مع الكافرين، كتاب مبدأ التعايش =

ياترى، كيف يمكن توصيف هذه الشريعة العادلة التي تحافظ حتى على أمن مخالفيها ما أمكن، بالإرهاب والعنف؟!

٦. العدل والإنصاف:

العدل والإنصاف من الأسس الرصينة التي بنيت عليها تعاليم الشريعة الإسلامية، ولاشك في معارضتها للعنف والإرهاب اللّاشرعيين؛ وذلك لأنّ العدل لغةً هو التوسط بين الإفراط والتفريط بحيث لا تكون فيه زيادة ولا نقصان، وهو الاعتدال والتوسط الحقيقي^(١).

وقال صاحب المصباح المنير: العدل القصد في الأمور وهو خلاف الجور. والإنصاف من النّصف، وهو الشطر في شيءٍ مساوٍ في العرف لشطر آخر منه، وهو عبارة عن رعاية العدالة والمساواة بين شخصين في تأدية ما لهما من الحقوق فيكون من مصاديق الأصل^(٢).

وقال صاحب الفروق اللّغوية: الفرق بينه (العدل) وبين الإنصاف: أنّ الإنصاف إعطاء النّصف، والعدل يكون في ذلك وفي غيره، ألا ترى أنّ السارق إذا قُطع قيل إنّه عدلٌ عليه، ولا يقال أنّه أنصف.

وللعدالة عند علماء الأخلاق تفسيران:

الأول منهما قائم على أنّ للنفس الناطقة قوتين: قوّة الإدراك وقوّة التحريك، وكل منهما شعبتان: الشعبة الأولى للقوّة الأولى هي العقل النظريّ، وهو إدراك ما هو موجود أو معدوم، والشّعبة الثانية للقوّة الأولى هي العقل العملي أيّ إدراك ما ينبغي أن يُعمل.

والشعبة الأولى للقوّة الثانية هي قوّة الغضب، والثانية لها قوّة الشهوة.

= السّلمي في الفقه الإسلامي، لمؤلفه العلامة الدكتور الشيخ فاضل المالكي.

(١) التحقيق في كلمات القرآن الكريم، حسن المصطفي ج ٨ / ٥٥.

(٢) المصدر السابق ١٢ / ١٤٥.

ثم إذا كانت القوة الأولى غالبية على سائر القوى كان تصرف كل منهما على وجه الاعتدال فتهذب كل واحدة منها ويحصل من تهذيب العاقلة العلم، ومن العاملة العدالة، ومن الغضبية الحلم والشجاعة، ومن الشهوية العفة. وعلى هذا تكون العدالة كمالات (للقوة العملية).

والتفسير الثاني للعدالة قائم على أنّ النفس لها قوى أربع: العاقلة والعاملية والشهوية والغضبية. فإن كانت حركاتها على وجه الاعتدال وكانت الثلاث الأخيرة مطيعة للأولى حصلت فضائل ثلاث هي الحكمة والعفة والشجاعة، ثم يحصل من حصولها المترتب على تسالم القوى الأربع وانضباط الثلاث تحت الأولى، حالة متشابهة هي كمال القوى الأربع وتماؤها وهي العدالة. وعلى هذا لا تكون العدالة كمالات للقوة العملية فقط، بل تكون كمالات للقوى بأسرها^(١).

وأما كون العدل والإنصاف من الأسس للتعاليم الإسلامية فشيء واضح لا غبار عليه، نذكر بعض النصوص تيمناً به، فمن القرآن:

١- ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠].

وقال عليّ عليه السلام في تفسيرها: «العدل: الإنصاف والإحسان: التفضل»^(٢).

٢- ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحديد: ٢٥].

والقسط من الكلمات المتضادة، أحدهما بمعنى العدل، وثانيهما الجور، ولا شك أن المقصود من القسط هو العدل في الآية، لأنه وقع علة لإرسال الرسل وإنزال الكتاب والميزان.

فالقسط أي العدل الاجتماعي هو الهدف السامي لبعثة الأنبياء.

(١) جامع السعادات ج ١ / ٨٤، ٨٥ مع شيء من التلخيص.

(٢) نهج البلاغة الحكمة ٢٣١.

٣ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [النساء: ١٣٥].

٤ - ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْآمَنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

٥ - ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨].

ومن الأحاديث:

١ - ما رُوي: «بالعدل قامت السموات والأرض»^(١).

٢ - وقال عليّ عليه السلام: «العدل أساس به قيام العالم»^(٢).

٣ - وقال الصادق عليه السلام: «العدل أحلى من الشهد وألين من الزبد وأطيب ريحاً من المسك»^(٣).

٤ - وعن عليّ بن الحسين عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يقول في آخر خطبته: «طوبى لمن طاب خلُقه وطُهرت سجيّته وصالحُت سريره وحسنت علانيته وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وأنصف الناس من نفسه»^(٤).

٥ - وقال رسول الله ﷺ: «سيد الأعمال إنصافُ الناس من نفسك ومؤاساة الأخ في الله وذكرُ الله عز وجل على كل حال»^(٥).

(١) مفردات الراغب مادة عدل.

(٢) بحار الأنوار ٧٨ / ٨٣ - ميزان الحكمة ٦ / ٧٨.

(٣) أصول الكافي ج ٢، كتاب الإيمان والكفر باب الإنصاف والعدل ح ١٥.

(٤) المصدر السابق ح ١.

(٥) المصدر السابق ح ٧.

٧- الحرّية:

الحرّية من المباني الرئيسة للتعاليم الإسلامية، وهي تتنافى - كما هو ظاهر - مع العنف والإرهاب. فإنّ العنف والإرهاب يوجبان سلب الحرّية من الفرد والمجتمع. وتوضيح ذلك:

إنّ الحرّية لغةً هي التخلّص والبراءة من العيب، والحركة والانطلاق بسهولة. قال الفيومي: الحرّ من الرّمْل: ما خلص من الاختلاط بغيره، والحرّ من الرجال خلاف العبد، مأخوذ من ذلك لأنّه خلّص من الرق^(١).

وقال ابن فارس: حرّ في المضاعف له أصلان.

فالأوّل: ما خالف العبوديّة وبرئ من العيب والنقص. وطین حرّ: لارمل فيه وحرّ الدار. والثاني خلاف البرد^(٢).

وقال بعض المحقّقين: الأصل الواحد في هذه المادّة: هو الحرارة ضدّ البرودة. وبمناسبة هذا المعنى تُستعمل في الخالص من الشّيء، والوسط منه والبريء من العيب والنقص ولا يخفى أنّ الحرارة إنّما تحصل من الحركة، كما أنّ البرودة إنّما تحصل من السكون والثبوت فالحرّ، صفة كالصُّلب بمعنى من يتّصف بالحرارة والحركة والعمل والفعاليّة، وذلك إذا كان له اختيار وانطلاق في نفسه ولنفسه^(٣).

هذا من حيث اللّغة، وأمّا من حيث الاصطلاح فإنّه ليس من السّهل عرض تعريف متّفق عليه في الفنون والمجالات المختلفة ولذلك ينقل أنّ هناك مأثري تعريفٍ للحرّية قد عُرِضَتْ من قبل المفكرين الغربيين. وهذه التعاريف - وإن كان أكثرها متقارب المعنى ويختلف كلّ واحد عن الآخر بكلمة أو كلمتين - تُنبئ كثرتها الهائلة بتعدّد الأنظار والآراء تجاه هذه المقولة.

(١) المصباح المنير للفيومي مادة حرّ.

(٢) معجم مقاييس اللغة.

(٣) التحقيق في كلمات القرآن الكريم، حسن المصطفوي ج ٢ / ١٩١ مادة حرّ.

وسرُّ ذلك يكمن في أنَّ المفاهيم تنقسم إلى قسمين: أحدهما قسم المفاهيم العينية، والتي تستعمل في العلوم الطبيعيَّة والتجريبية كالبرق والماء والصوت والحركة والعين والأذن وما شاكل ذلك، فليس لأي واحد من هذه الألفاظ إلا تعريف واحد متفق عليه.

وثانيهما المفاهيم الانتزاعية. التي تستعمل في العلوم الفلسفية والإنسانية كعلم النفس والاجتماع والحقوق والسياسة، فترى ألفاظاً كالثقافة والديمقراطية والحق والليبرالية، ومنها الحرية تكون معتركة للآراء. وكل صاحب فن وصاحب رؤية يفسر هذه الألفاظ من خلال المنظار الذي ينظر به إليها. وعلى هذا الأساس تكثر التعريفات لمثل هذه الألفاظ. ولذلك لا يمكننا أن نعرض تعريفاً واحداً لكلمة الحرية يمكن أن يتفق عليه. فالأنسب هو الذهاب إلى مصاديق الحرية وأقسامها والنظر إلى موقف الإسلام منها^(١).

ونظراً إلى المعنى اللغوي لمادة الحرية يمكن أن يقال: الحرية عبارة عن الانطلاق بلا أي مانع وراذع أمام أي حركة يريد المتحرّك أن يفعلها سواء كانت حركة فكرية أو بيانية أو عملية.

وضرورة هذه الحرية لحياة ونمو النبات والحيوان، واضحة جداً فضلاً عن حركة الإنسان التكاملية بمزاياها الذاتية كالعقل والكمالات الإنسانية.

ويمكن تقسيم الحرية المطلوبة للإنسان إلى قسمين رئيسيين:

أ - الحرية الظاهرية.

ب - الحرية المعنوية.

والمقصود من الظاهرية، هو الحاصلة بسبب رفع الموانع المادية والمحسوسة كالسجن وظلم الظالمين والأنظمة الاستكبارية. ويمكن تصوّر هذا القسم من الحرية في المجالات التالية:

(١) يراجع لتفصيل هذا البحث كتاب نظريته سياسى اسلام للأستاذ العلامة الشيخ محمد تقي المصباح ج ١ ص ٨٧ - ٩٠.

- ١ - العمل والنشاط الاقتصادي.
 - ٢ - العمل السياسي.
 - ٣ - اختيار المسكن واللباس والطعام والتنزه وتشكيل الأسرة وتحصيل العلم واختيار الصديق.
 - ٤ - بيان الفكر والعقيدة باللسان أو القلم.
 - ٥ - العمل بالعبادات والطقوس والشعائر الدينية.
- ويطلق على هذه المجالات، الحرية الاجتماعية لأن الغالب ظهورها في ساحة الاجتماع وإن أمكن تصور الحرية الفردية فيها أيضاً.
- وأما الحرية المعنوية فهي الحاصلة بسبب ارتفاع الموانع المعنوية من قبيل:
- ١ - الأهواء النفسية كالطمع والحسد والكبر والغضب والشهوة.
- قال علي عليه السلام: «عبد الشهوة أسير لا ينفك أسرُهُ»^(١) كما قال عليه السلام: «الطمع رِقٌّ مؤبد»^(٢).
- ٢ - الذنوب والمعاصي، فإنها تترك صدىً وريناً^(٣) على القلوب تمنع اشراق الأنوار الإلهية عليها وتحجبهم عن ربهم.
- قال: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِذٍ لَمَّحُجُونَ ﴿[المطففين: ١٤، ١٥].
- ٣ - الخرافات الفكرية والتقاليد الاجتماعية الناشئة عن تلك الجهالات.
- قال علي عليه السلام: «إنما الجاهل من استعبدته المطالب»^(٤).
- ٤ - الكفر والشرك والتفاق.

(١) غرر الحكم / ٤٩٩.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) الرّين: الخبث.

(٤) غرر الحكم.

قال سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ [الرعد: ٥].

وهذه الأغلال التي توضع في أعناق الكفرة إنما هي تجسيد وتجسيم للأغلال المعنوية والفكرية التي تمنع الأفكار والقلوب من الانطلاق وراء الحقيقة.

٥ - التعصبات الطائفية والقبلية.

ما ذكره أمير المؤمنين عليه السلام في الخطبة القاصعة حول إبليس الذي هو امام المتعصبين، وإن الذين يستجيبون لندائه من أبناء العصبية يقعون في شراكه أسرى وتقيدهم بقيود الذل والرقية حيث قال عليه السلام: «إلا إبليس اعترضته الحمية فافتخر على آدم بخلقه وتعصب عليه لأصله فعدوا الله امام المتعصبين وسلف المستكبرين الذي وضع أساس العصبية... صدقه به أبناء الحمية واخوان العصبية، وفرسان الكبر والجاهلية، حتى إذا انقادت له الجامعة منكم، واستحكمت الطماعية منه فيكم، فنجمت الحال من السر الخفي إلى الأمر الجلي واستفحل سلطانه عليكم ودلف بجنوده نحوكم فأفحموكم ولبات الذل وأحلوكم ورطات القتل...»^(١).

٦ - التقليد الأعمى للأباء والأجداد والبنية الفاسدة.

قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف:

٢٣].

٧ - الإعلام المضلل والدعاوات الكاذبة، فإنها تبعد الإنسان عن الواقع.

وهذه الموانع، على الأغلب، تكمن في باطن الإنسان ولا تفرض عليه من الخارج. نعم يمكن أن تحرك وتثار بأساليب وأجهزة خاصة من الخارج فتسيطر على عقل الإنسان وفكره وتحبسه عن الانطلاق والحركة بحرية، كما توجد جواً مظلماً يخيم على قلبه وتنتهي بالأخير إلى تحريف فطرته وتلويثها.

(١) نهج البلاغة الخطبة ١٩٢.

التغافل عن الحرّية المعنوية

والذي يشير الأسف الشديد أنّ الذين يتشدّقون بالحرّية إنّما يعنون بها الظاهرية فقط، ولا يشيرون إلى المعنوية، ولا غرو في ذلك، إذ إنّهم من الذين ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الروم: ٧]. وهم لا يفهمون ما في الإنسان من أعاجيب.

توضيح ذلك أنّ الإنسان لم يُخلق من عنصر ماديّ فقط، بل خلق مركّباً من عنصرين ماديّ ومعنوي. والمعنويّ هو الذي تتمّ به انسانيّة الانسان، وبه يمتاز عن باقي المخلوقات، وقد استحقّ سجود الملائكة له حينما نفخ الله فيه ذلك العنصر وهو الرّوح حيث قال:

﴿وَاذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلَاحٍ مِّن حَمَلٍ مَّسْنُونٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٨، ٢٩].

ذلك هو العنصر الذي حينما يصل تكامل الخلقة البشرية إليه وهو المعبر عنه بالخلق الآخر غير الخلق الماديّ، يعلن الباري تباركه لذلك.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٢ - ١٤].

وقد عبّر عن ذلك العنصر بالنفس الإنسانية، وقد أودع الله في تلك النفس استعداد الكمال والخير والصلاح والتقوى كما أودعها استعداد الشرّ والرذيلة والفجور.

﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٧ - ٨].

كما أعطى النفس تمكّنها من اختيار أحد الطريقين.

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠]. أيّ طريقي الخير والشرّ.

فبإمكانه أن يتوقع في طريق الشرّ، وأن يجمّد استعداداته الكمالية. ويغرق في مُستنعاتِ الملاهي والشّهوات، ويرتطم في ظلمات الذنوب، وأن يحبس نفسه بأغلال الأهواء والرذائل، وأن يدفن فطرته السليمة تحت أطنان من الذنوب والمعاصي. كما يمكن لهذا المخلوق العجيب إنّ يحلّق في فضاء الحرّية وينعش استعداداته الكمالية، ويكسر القيود والأغلال، وينطلق من الأفقاص التي صنعها لنفسه أو صنعت له، وهذه هي الحرّية المعنوية التي وصفها القرآن الكريم بقوله:

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس: ٩، ١٠]. بعد أن أقسم بأحد عشر قسماً تنوياً بعظمة تلك الحقيقة السامية.

والفلاح من الفلح أي الشقّ أو الفوز، ولذلك قيل للزّارع فلاح لشقّه الأرض، ومن ألفاظ الجاهلية في الطلاق: استفلحي بأمرك، أي فوزي به^(١).

والزكاة من الزكوى والزيادة، والمقصود من تركية النفس، تنميتها وتهذيبها من الرذائل وإطلاق سراحها من أغلال الهوى وقيود الشهوات. والمركبي لنفسه هو المفلح كما أنّ الخائب هو الذي يدسّ نفسه. والدسّ هو الدفن والإخفاء، ولذلك قال في الجاهليّ الذي يند ابنته ﴿أَيْمِسْكُهُ، عَلَى هُوبٍ أَرِيدُ سُهُ، فِي التَّرَابِ﴾ [النحل: ٥٩]. فالدّاسّ لنفسه هو الذي يكبل نفسه بأغلال الأهواء والمعاصي. كما أنّ المركبي لها هو المعطي لها الحرّية المعنوية للتخليق في الفضاء الرّحب.

ومن هذه الآية نعرف الأهمية القصوى للحرّية المعنوية.

ولاشكّ أنّ الحرّية الظاهرية لا تتحقّق بواقعها إلّا تحت ظلال الحرّية المعنوية. فالحديث عن الحرّية الظاهرية بلا حرّية معنوية إنّما هو توهمٌ في خيال، وتيهٌ في ضلال.

(١) راجع: معجم مقاييس اللغة ولسان العرب.

الحرية في القرآن

إن القرآن الكريم يركّز على الحرية الإنسانية بجميع أقسامها من الحرية الظاهرية الفردية والاجتماعية، وإلى المعنوية على الأخص. وإليك نماذج من تلك الآيات القرآنية:

الآية الأولى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَإِذَا دُفِعَ عَنْهُمْ الْأَوْسَارُ وَالْعُرُوزُ وَنُصِّرُوهُمْ وَنَضَّوهُم بِالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

والشاهد في هذه الآية: أن الله يؤكد على أن من مواصفات النبي الأمي ﷺ أنه وضع عنهم إصْرَهُم والأغلال التي كانت عليهم، أي أطلق سراحهم وحرّرهم من الإصر والأغلال التي كانوا بها مكبلين.

ولا يعني هذا التعبير إلا التحرير الشامل وإعطاء الحرية الظاهرية والمعنوية للأمة.

والإصر لغة: (هو عقد الشيء وحبسه في الأصل، وهو يطلق على كل عمل يمنع الإنسان من الفعالية والحركة. ويطلق على العهد والميثاق والعقوبات لأن هذه الأمور تحد من حركة الإنسان)^(١) كما يقال مثلاً، أواصر المحبة، وأواصر الأخوة والجوار، لأن هذه الأواصر تقيّد الإنسان عن الإنطلاق والتصرّف بكلّ حرية.

(١) الأمثل لتفسير كتاب الله المنزل ٥ / ٢٢٦.

والمقصود بالأضر الإصر الموضوع عن أمة الإسلام خاصة هو نوع التكليف الشاقة التي فرضت عقوبة على بعض الأمم السابقة ورُفعت في الإسلام بمقتضى الشريعة السمحة السهلة التي جاء بها خاتم الأنبياء محمد ﷺ.

والمقصود بالأغلال ليس الأغلال والقيود الحديدية والمادية فقط، بل تشمل القيود المعنوية والاجتماعية أيضاً، كالجهل والغفلة والوثنية والكفر والتمييز والطبقية وما شاكل ذلك.

ومما يدل على العموم والشمولية أن القرآن ذكر الكفر وأنه هو الأغلال في أعناق الكفرة كما قال سبحانه وتعالى في مواضع منها:

١ - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الرعد: ٥].

٢ - ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾ [يس: ٧، ٨].

٣ - ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سبأ: ٣٣].

ومعلوم أن الأغلال التي توضع يوم القيامة في أعناق المشركين والكافرين إنما هي تجسيم للعمل الذي كانوا يتعاطونه في الدنيا بأفكارهم وقلوبهم، فيظهر ذلك الفكر المتعفن بالكفر وذلك القلب المسوخ بالشرك في صورة أغلال مادية مستعرة بغضب الرب.

ويؤيده أن القرآن ركز على نظير الكفر وهو أكل الظلمة لأموال اليتامى بأنها في الحقيقة نار يأكلونها وان لم يشعر بها أكلتها الذين ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ﴾ [الروم: ٧]. ولكنها سوف تبرز لهم بناءً على تجسيم الأعمال بصورة النيران في بطونهم كما قال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

أَمْوَالٌ أَلَيْسَتْ لِمَنِ ظَلَمَ إِنَّهَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿[النساء: ١٠].

الآية الثانية:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

الآية الكريمة تصرّح بنفي الإكراه في الدين، ويستفاد منها أن الاعتقاد بالدين لا يمكن إيجاده تكويناً بالقهر والغلبة، كما لا يمكن إزالته بهذه الأسباب، لأن العقيدة أمر قلبي ومعنوي لا يمكن إيجاده أو إعدامه إلا بأسباب معنوية.

وهذا بخلاف المسببات المادية كالأكل والشرب واستعمال الدواء وما شاكلها، إذ لاشك في أنه يمكن إكراه أحد وإجباره على تعاطيها أو تركها، لأنها أمور مادية. وأما المسببات المعنوية كالعقيدة فلا يؤثر فيها إلا الأسباب المناسبة لها من الأمور المعنوية كالقناعة الفكرية والمحبة القلبية.

وعليه فالقرآن يصرح بحرية العقيدة من حيث التكوين. يعني أن الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان بهذا الشكل، وهو حرّ في اختيار عقيدته لا مجبور ومُسّير فيها. وهذا أمر يدركه الإنسان وجداناً، ويدلّ عليه الحكم البديهي العقلي، ويؤيده سياق الآية وما ذكر من الروايات حول شأن نزول الآية.

أما السياق فهو أن آية الكرسي التي نزلت قبل هذه الآية تدلّ على وحدانية الله وتفرّده بالشؤون الجليلة كالحياة والقيومية والمالكية الحقيقية، والذي له هذه الشؤون مما يوجب العقل الإيمان به وحده، وجيء بعد ذلك بهذه الآية ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ إيذاناً بأن المتدبر في تلك الشؤون لا يحتاج إلى الإجبار في اعتناق الدين الحق ثم علل ذلك بقوله: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾.

وأما شأن نزول الآية فقد نقل عدّة روايات كلّها على وتيرة واحدة. قيل: نزلت الآية في رجل من الأنصار كان له غلام أسود يقال له صبيح وكان

يكرهه على الإسلام عن مجاهد. وقيل: نزلت في رجل من الأنصار يدعى أبا الحصين وكان له ابنان فقدم تجار الشام إلى المدينة يحملون الزيت، فلما أرادوا الرجوع من المدينة أتاهم ابنا أبي الحصين، فدعوهما إلى النصرانية وتنصرا ومضيا إلى الشام، فأخبر رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى لا إكراه في الدين. فقال رسول الله ﷺ: «أبعدهما الله هما أول من كفر»^(١).

ولا يخفى عدم منافاة هذه الآية مع الحدود الشرعية، ومنها حد المرتد، كما سيأتي، فإنها ناظرة إلى الواقع التكويني وأنه لا يجوز إجبار الشخص على الإيمان في أول الأمر، ولا ربط لها بالالتزام العملي بأحكام الشريعة بعد الإيمان بها والأحكام المترتبة على الالتزام.

الآية الثالثة:

﴿قُلْ يَهْدِلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

جاء في تفسير الآية: قيل معناه ولا يتخذ بعضنا عيسى رباً، وقيل معناه أن لا نتخذ الأحرار أرباباً بأن نطيعهم طاعة الأرباب لقوله: ﴿أَتَّخِذُوا أَهْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام، إذ قال: ما عبدوهم من دون الله ولكن حرّموا حلالاً وأحلّوا لهم حراماً، فكان ذلك اتّخاذهم أرباباً من دون الله. وقد روى أيضاً أنه لما نزلت الآية قال عدي بن حاتم: ما كنّا نعبدهم يا رسول الله ﷺ. فقال ﷺ: «أما كانوا يُحِلُّونَ لكم ويحرّمون فتأخذون بقولهم؟» فقال: نعم. فقال النبي ﷺ: «هو ذاك»^(٢).

(١) مجمع البيان ١ / ٢٦٣.

(٢) مجمع البيان، الطبرسي ج ٢ / ٤٥٥.

والآية كما هو واضح تشير إلى استعباد الأحرار والرهبان لليهود والنصارى في سبيل استثمارهم واستنزاف ثرواتهم: فكان الناس مكبلين بأغلال العبودية والرقية في الفكر والعقيدة لبعض الانتهازيين. والإسلام جاء بكل صراحة لإلغاء ذلك الاستعباد والاستثمار والاستغلال ورفض كل حيل المنتهزين واعطاء الحرية الاجتماعية لجميع الناس؛ لأنهم خلَقوا أحراراً ولا يجوز الخضوع إلا لله سبحانه وتعالى بكل معنى الكلمة وعبادته وحده. ومن مصاديق العبودية الخضوع لغير التشريعات الإلهية، لأن قبول أي تشريع مضاد للتشريع الإلهي عبارة أخرى عن قبول طوق العبودية لغير الله.

وهذا هو ما يرمي إليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وحيث إنّ الرسول ﷺ ختم مكاتيبه إلى زعماء العالم في ذلك الزمان بهذه الآية الشريفة حينما دعاهم إلى الإسلام، كما صنع في رسالته إلى المقوقس عظيم القبط^(١) (مصر) وإلى هرقل عظيم الروم^(٢)، فكان ذلك إيذاناً منه بأن رسالة الإسلام مبنية على رفض العبودية لغير الله وتحرير بني آدم من كل أنواع الرقبة المعنوية والظاهرية الفردية منها والاجتماعية.

ولا ينحصر الاستعباد المرفوض من وجهة نظر الإسلام باستعباد الأحرار لليهود والرهبان للنصارى، بل يشمل كل تشريع ووضع للقوانين الاجتماعية والسياسية والاقتصادية على غير ما أنزل الله أيّاً كان الواضع والمقنن، فيشمل العلمانية والأنظمة السياسية غير الإسلامية في القرن الواحد والعشرين سواء كانت شرقية أو غربية، شيوعية أو ليبرالية، لأنها كلّها مبنية على رفض الدين والقوانين الإلهية والاستغناء عن الله ووضع المقررات وفق الإيحاءات الفكرية البشرية الناشئة عن العقول الناقصة والأسيرة لسلطان الأهواء والشهوات.

(١) مكاتيب الرسول ﷺ؛ الشيخ الأحمد المياجي ج ١ / ٩٧.

(٢) المصدر السابق، ص ١٠٩.

ولاشك في أن الاستسلام أمام هكذا أنظمة وقوانين يعتبر عبادة لغير الله ومن نوع الرقية التي نهى القرآن عنها بقوله: ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

الآية الرابعة:

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٦].

هذه الآية جاءت بعد آية السيف بلا فاصل، وآية السيف تأمر بقتال المشركين بلا هوادة حيثما وجدوا لقلع خرافة الشرك من ربوع الجزيرة العربية وتطهير مكة من تلك الطقوس الوثنية التي لا تمت إلى دين ولا شريعة، بل هي حالة مرضية وبيئة تصير المجتمع إلى الأسر الثقافي والاجتماعي وتكبلة بالأغلال السياسية للسلطات الشيطانية، ولا طريق لإنقاذ المجتمع من ذلك الأسر وتلك القيود إلا بالقضاء على تلك العقائد العفنة بقتل المعاندين المتعصبين الذين لا يفهمون منطق القوة والسيف. ولاشك أن ذلك الجهاد الابتدائي يرجع إلى الدفاعي، لأن حقيقة هي الدفاع عن الفطرة الإنسانية المكبلة بأغلال الشرك وعن الحق المضيع في تلك الظلمات الدامسة.

ولكن في نفس ذلك الوقت يأمر الباري سبحانه وتعالى توّاً رسوله الكريم بإعطاء الأمان وتأمين المناخ الآمن للمشركين الذين يريدون التحقيق والفحص عن الإسلام وبراهينه حتى يسمعون كلام الله، فإن اقتنعوا فيها، وإلا فعلى الرسول ﷺ إرجاع أولئك المشركين إلى مأمَنهم كي لا يتعرضوا لأي خطر وأذى من كائن من كان.

ثم يعلّل هذا الحكم الإنساني الرفيع بأنهم قوم لا يعلمون. وبذلك يصرح أن مبدأ الشرك والضلال هو الجهل، ولا طريق لإيصالهم إلى حظيرة الإيمان إلا بإفاضة العلم عليهم وتعليمهم ما لا يعلمون.

وهذه الآية تدلّ بصراحة على أنّ اختيار العقيدة يجب أن يكون في جوّ مفعم بالحرّية، وهي على غرار قوله سبحانه وتعالى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ومن هنا نعلم بأنّ آية السيف لا يمكن أن تكون ناسخة لهذه الآية خاصّة وأنّ آية استجارة المشركين جاءت بعد آية السيف.

الآية الخامسة:

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعِيُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٦].

يستفاد من الآية بأنّ تحرّر بني إسرائيل من برائن فرعون أكبر نعمة إلهية يجب أن تذكر ويُشاد بذكرها، إذ في ضوء الحرّية يمكن إقامة حكم الله وإخراج الناس من ظلمات الأغلال المعنوية.

ومن هنا يُعلم أنّ هناك تأثيراً وتأثراً متقابلين بين الحرّية الظاهرية والمعنوية. فانفصام القيود يؤثر في الخروج من الظلمات المعنوية إلى النور، كما أنّ الخروج منها يؤثر في انفصام القيود الظاهرية.

الآية السادسة:

﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩].

والعتيق أي المعتوق مشتقّ من العتق بمعنى الحرّية. وقد سئل أبو جعفر الباقر عليه السلام، لم سُمّي البيت العتيق؟ قال: «لأنه بيت حرّ عتيق من الناس ولم يملكه أحد»^(١).

إذاً فالكعبة التي هي المطاف في الحجّ والقبلة في الصلاة واستقبالها شرط في حلّة الذبائح كما يُحرّم استقبالها واستدبارها في مواضع التخلّي، ويجب

(١) بحار الأنوار ٩٦/ ٥٩، الباب ٥ من أبواب كتاب الحجّ والعمرة، الحديث ١٦.

توجيه المحتضر نحوها ودفن الأموات مستقبلين بوجوههم إليها، ويستحب الجلوس والنام نحوها وغيرها من الأحكام في حياة الفرد والمجتمع المسلم التي تدل على لزوم توجه الناس والتفات الناس إليها على الدوام، فهذه الكعبة هي رمز الحرية والتحرر من عبادة غير الله.

الحرية في السنة الشريفة

وردت في السنة المروية عن النبي ﷺ وأهل بيته معدن العلم والعصمة ، عدة روايات تبين لنا مدى أهمية الحرية وموانعها وأقسامها وشرائطها، منها:

١ - قال رسول الله ﷺ: «إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين اتخذوا عباد الله خولاً ومال الله دُولاً ودين الله دخلاً»^(١).

يشير رسول الله ﷺ في هذا الحديث إلى ما سوف يجري على الأمة من بعده حيث يتسلط بنو أمية على سدة الحكم فيقومون بانقلاب على الدين الذي جاء به وحرر به الناس من عبادة غير الله ونير الظلمة، فيردون الناس إلى زمن الجاهلية بتسلطهم على عباد الله، واستعبادهم لهم، وامتصاص ثرواتهم وإفسادهم دينهم.

والمقصود من «عباد الله خولاً» أي خدماً وعبيداً و«مال الله دُولاً» أي ما يتداول ويستأثر به الرؤساء وأهل الدولة والغلبة، و«دين الله دخلاً» أي دغلاً وخيانة وفساداً وعبياً، وهو عبارة أخرى عن تحريف الدين من حيث المحتوى والمعنى كما أشير إليه في حديث آخر «ولبس الإسلام لبس الفرو مقلوباً»^(٢).

وقد صدق تنبؤ رسول الله ﷺ زمن سلطة يزيد بن معاوية بصورة علنية، فإن أهل المدينة أخذ منهم مسرف بن عقبة بعد وقعة الحرّة التي انتهك بها حرمة رسول الله ﷺ وأصحابه وقتك بهم وأشاع القتل والدمار فيهم، ثم أخذ منهم

(١) مجمع البحرين للطريحي مادة خَوْل.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ١٠٨.

البيعة ليزيد على أن يكونوا عبيداً لذلك الطّاغي في سنة ٦٢ للهجرة. كما أن يزيد بنفسه قد باشر نفس الخطّة حينما جاء حاجّاً، كما يُروى عن الإمام الباقر عليه السلام حيث قال:

«إن يزيد بن معاوية دخل المدينة وهو يريد الحجّ فبعث إلى رجل من قريش فأتاه فقال له يزيد: أتقرّ لي أنك عبد لي، إن شئت بعثك وإن شئت استرققتك؟ فقال الرجل: والله يا يزيد! ما أنت بأكرم منّي في قريش حسباً، ولا كان أبوك أفضل من أبي في الجاهليّة والإسلام، وما أنت بأفضل منّي في الدّين ولا بخير منّي، فكيف أقرّ لك بما سألت؟» فقال له يزيد: إن لم تقرّ والله قتلتك. فقال له الرجل: ليس قتلك إياي بأعظم من قتلك الحسين بن عليّ عليه السلام ابن رسول الله ﷺ، فأمر به فقتل^(١).

٢- قال أمير المؤمنين عليّ عليه السلام من وصيته لولده الحسن بن عليّ عليه السلام: «... وأكرم نفسك عن كلّ دنيّة وإن ساقطت إلى الرّغائب، فإنّك لن تعترض بما تبذل من نفسك عوضاً. ولا تكن عبد غيرك وقد جعلك الله حرّاً»^(٢).

فالحرّيّة الذاتيّة هي الجوهر الإنسانيّ المقدّس الذي خلّق الإنسان عليه، ويلزم الحفاظ عليها فإنّه أنّ فقد كرامته وحرّيته المعنويّة، فلن يجد ما يكون عوضاً عنها.

٣- قال أمير المؤمنين عليه السلام: «فإنّ تقوى الله مفتاح سداد، وذخيرة معاد، وعتق من كلّ ملكة بها ينجح الطالب، وينجو الهارب وتنال الرّغائب»^(٣).

٤- قال أبو عبد الله الصادق عليه السلام: «إنّ الحرّ حرّ على جميع أحواله فإن نابتة نائبة صبر لها، وإن تداكت عليه المصائب لم تكسره، وإن أسر وقهر أو استبدل باليسر عسراً، كما كان يوسف الصّديق الأمين صلوات الله عليه، لم يضرر حرّيته أن استُعبد وقهر وأسر ولم يضرره ظلمة الجُبّ ووحشة ما ناله أن

(١) الروضة من الكافي للكليني، الحديث ٣١٣.

(٢) نهج البلاغة / الكتاب ٣١.

(٣) نهج البلاغة / خطبة ٢٣٠.

مَنْ اللهُ عَلَيْهِ فَجَعَلَ الْجَبَّارَ الْعَاتِي لَهُ عَبْدًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَالِكًا، فَأَرْسَلَهُ وَرَحِمَ بِهِ أُمَّةً. كَذَلِكَ الصَّبْرُ يَعْقِبُ خَيْرًا، فَاصْبِرُوا وَوَطَّنُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الصَّبْرِ تَوَجَّرُوا»^(١).

٥ - قال عليّ عليه السلام: «مَنْ قَامَ بِشَرَائِطِ الْحُرِّيَّةِ أَهْلٌ لِلْعِتْقِ وَمَنْ قَصَرَ عَنْ أَحْكَامِ الْحُرِّيَّةِ أُعِيدَ إِلَى الرِّقِّ»^(٢).

يبدو في هذا الحديث أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام في مقام تشبيه الحُرِّيَّةِ المعنويَّةِ الواقعيَّةِ بِالْحُرِّيَّةِ الظَّاهِرِيَّةِ الإعتباريَّةِ. فَإِنَّ الْعَبْدَ الْمَمْلُوكَ فِي عَرَفِ النَّاسِ عَتَبَارِيًّا يُمْكِنُهُ أَنْ يَتَحَرَّرَ إِمَّا بِإِرَادَةِ مَوْلَاهُ حَيْثُ يُطْلَقُ سَرَّاحَهُ وَيَعْتَقَهُ مَجَّانًا، إِمَّا أَنْ يَكْتُبَ مَوْلَاهُ فَيَقُومَ بِأَدَاءِ الشَّرَاطِطِ الَّتِي يَقَرَّرُهَا مَوْلَاهُ مِنْ قَبْلِ تَحْصِيلِ مَالٍ مُعَيَّنٍ أَوْ صِنَاعَةِ شَيْءٍ وَمَا شَاكَلَ ذَلِكَ. فَإِذَا قَامَ بِتِلْكَ الشَّرَاطِطِ يَتَأَهَّلُ لِلْعِتْقِ وَالتَّحَرُّرِ، وَإِذَا قَصَرَ عَنْهَا يُعَادُ إِلَى رِقَّتِهِ.

وكذلك الإنسان المأسور بقيود الهوى والمسترقِّ بأغلال الذنوب الذي هو عبد الشهوات وقنِّ المعاصي، بإمكانه التَّحَرُّرَ والتَّخَلُّصَ مِنْ ذَلِكَ الْوَضْعِ الْمَأسَاوِيِّ وَشَمَّ عِبِيرِ الْحُرِّيَّةِ وَالتَّحْلِيْقِ فِي فُضَائِهَا اللَّامْتَنَاهِي وَالْإِرْتِفَاعِ إِلَى مَرَاقِي الْعِزِّ وَالْفَضِيلَةِ. لَكِنَّ هَذَا لَا يَحْصُلُ عَتَبَاطِيًّا بَلْ لَا بَدَّ لَهُ مِنَ الْقِيَامِ بِشَرَاطِطِ الْحُرِّيَّةِ حَتَّى يَصِلَحَ لِلْعِتْقِ وَإِلَّا فَسَوْفَ يَبْقَى فِي الرِّقَّةِ، بَلْ يَرْتَظِمُ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ أَكْثَرَ فَأَكْثَرَ فِي عِبُودِيَّةٍ غَيْرِ اللَّهِ وَقَدْ يَنْتَهِي بِهِ الْأَمْرُ إِلَى الْخْتَمِ وَالطَّبْعِ عَلَى قَلْبِهِ.

وشرائط الحرية قد بيّنت في الروايات الأخرى منها:

١ - العبادة الكاملة الناشئة عن صرف شكر العبد لربه.

٢ - الوفاء.

٣ - التدبير.

(١) أصول الكافي ج ٢ / ٧٣، باب الصبر من كتاب الإيمان والكفر، الحديث ٦.

(٢) غرر الحكم ص ٦٦١.

- ٤ - الحياء.
 - ٥ - حسن الخُلُق.
 - ٦ - الصبر.
 - ٧ - طلاقة الوجه.
 - ٨ - حسن البشُر.
 - ٩ - العَقَّة.
 - ١٠ - تَجَنُّب العار.
 - ١١ - قضاء ما أُسْلِف من الإحسان.
 - ١٢ - الاجتناب عن الغِلّ والمكر.
 - ١٣ - اكتساب المال من الحلال.
 - ١٤ - السَّخاء.
 - ١٥ - ترك الشهوات.
 - ١٦ - القناعة وترك الطَّمع والحرص.
 - ١٧ - الزَّهد في الدنيا.
 - ١٨ - العزَّ وترك المذلة.
 - ١٩ - تَجَنُّب إخافة النَّاس وإرهابهم.
 - ٢٠ - ترك مُلَاظَمة الدنيا.
- قال أمير المؤمنين عليه السلام: «أَلَا حُرَّ يَدَع هَذِهِ الْمُلَاطَاةَ لِأَهْلِهَا؟ إِنَّهُ لَيْسَ لَأَنْفُسِكُمْ ثَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةُ فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِهَا»^(١).
- والمُلاظَمة هي تعبئة الطعام في الفم، يريد بها الدُّنيا الزَّائفة.

(١) نهج البلاغة / الحكمة رقم ٤٥٦.

الحرية مطلقة أم مقيدة؟

بعد أن عرفنا معنى الحرية وأقسامها وموقعها في الإسلام ومنافاتها للإرهاب والعنف، قد يطرح هذا السؤال نفسه وهو:

إذا كان الإسلام يهتم بالحرية الفردية والاجتماعية، فما هذه الموانع التي تخلقها الأحكام الإسلامية كالحدود الشرعية والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد وما شابه ذلك حيث تقف أمام حرية الإنسان وتحد منها وتجعلها في إطار معين لا يمكن للفرد أن يعمل بكل ما يشتهي ويستذوقه؟

وللجواب يلزم أن نعرف كيفية تطبيق الحرية في المجتمعات البشرية، فهل هي مطلقة أم هي مقيدة ومحدودة؟

الحرية المطلقة بلا حدود ولا قيود مرفوضة بتاتا لدى كل الشرائع السماوية، بل كل المدارس الاجتماعية والسياسية والحقوقية أيضاً. ولا يوجد مُصلح من المصلحين يدعو إلى الحرية المطلقة العارية من كل قيد وحد.

نعم، إن الفوضويين والانتهازيين يدعون عملاً لا لفظاً إلى حرية أنفسهم المطلقة وإن ضُحّي بحريّات الآخرين عندها. إذاً فلا بدّ من القول بالحرية المحدودة.

وسبب التّحديد يرجع إلى أن الحرية حاجة ضرورية كاحتياج الإنسان إلى الماء. فلما ضروري للحياة بلا شك، إلّا أن الاستفادة الصحيحة منه متوقّفة على تحديده وجريانه في إطار القنوات الخاصة والأنابيب الصحيّة مثلاً، وأما تركه بلا نظام وتحديد فلن ينفع البشر بل يكون وسيلة لدمارهم، إذ يجري حينئذ بصورة سيول جارفة تدمر كلّ شيءٍ أمامها وتقضي على حياة الإنسان وحضارته المدنية ومزارعه وحقوقه بل حتى الحيوانات البرية. ولذلك فإنّ البشر المتمدّن يخزن الماء وراء السّدود ويُجريه خلال القنوات الخاصة ويوصله إلى المزارع أو

إلى البيوت عبر الأنابيب.

وكذلك الشأن في الحرية فإنها ضرورية بلا شك لحياة الانسان، لكنها إذا كانت مطلقة وغير محدودة تصبح وبالأعلى الإنسانية، فلا بد من تحديدها وفق ضوابط خاصة.

فالحرية المطلوبة لدى كل الشرائع الإلهية والمدارس البشرية هي المحدودة بأطر معقولة. غاية ما هناك أن كل شريعة وكل مدرسة فكرية تحدّد الحرية بمعيار خاص ينسجم مع الرؤية المقبولة لديها.

فمثلاً، في المدارس والأنظمة الليبرالية المتأثرة بمنشور حقوق الإنسان، أن المعيار المعتبر عندها في تحديد الحرية هو عدم مزاحمة حرية الآخرين. فالإنسان حرّ ومختار في أن يتصرّف بأي شكل شاء إلا إذا زاحمت حرّيته حرية الآخرين. فعندهم تعاطى شرب الخمر ليس محظوراً وإن حرّمته الشرائع الإلهية، إذا شربه الشخص في بيته بدون أن يزاحم الآخرين، ولكن يمنع شرب الخمر لمن يريد السّوافة، لأن الإسكار يسبّب الاصطدام والإضرار بالآخرين مثلاً. وكذلك العلاقات الجنسية غير المشروعة المعبر عنها بالزنا لدى الشرائع الدينية، ليست عند المدارس الغربية بمحظورة حتى بذات البعل إذا كانت برضا المرأة، وأما إذا كانت عن عنف وسلب لحرية المرأة فهذا محظور قانونياً ويعتبر جريمة.

ولكن المعيار لتحديد الحرية في الشرائع الإلهية، وخاصة في الإسلام، أعمق وأدق من معيار حقوق الانسان، لأنه لا ينحصر باحترام حقوق الآخرين وحرّيتهم، بل يتعدّى إلى كرامة الإنسان نفسه، فأبى عمل وتصرف يتنافى مع كرامة الإنسان يكون محظوراً ومنوعاً في الشريعة وإن لم يكن مضرّاً بالآخرين. وعندها يصبح شرب الخمر مثلاً ممنوعاً لأنه ينقض كرامة الإنسان ويزيل عقله ويوجب استهتاره والاستخفاف بشخصيته. وكذلك يكون الزنا مطلقاً محرّماً ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢].

ومن هذا المنطلق لا يجوز للإنسان أن يعرض نفسه للاتهام حتى لا تهدر كرامته حيث ورد عن أمير المؤمنين عليّ عليه السلام: «إِيَّاكَ وَمَوَاطِنَ التَّهْمَةِ وَالْمَجْلِسَ الْمَظْنُونِ بِهِ السُّوء»^(١).

وكذلك لا يجوز للإنسان أن يسمح ويجيز للآخرين أن يستغيبوه ويذكروا نواقصه، لأنّ هذا مما يتناقض مع كرامته، واستدلّ على ذلك بهذا الحديث الشريف عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَوَّضَ إِلَى الْمُؤْمِنِ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا إِذْلالَ نَفْسِهِ»^(٢).

إذاً فالكرامة الإنسانية تعتبر خطأ أحمر لا يمكن اجتيازها شرعاً، كما أنّ كرامة الآخرين وحقوقهم وحرّياتهم المشروعة من الخطوط الحمراء. وهناك خطأ أحمر آخر أيضاً وهو رعاية الحرّية المعنوية لنفس الإنسان، فهي معيار لتحديد الحرّية الظاهرية، فإنّه لا يجوز التضحية بالحرّية المعنوية في سبيل تأمين الحرّيات الظاهرية.

التكامل الحقيقي وتنظيم الحرّية

وبعبارة أخرى إنّ التكامل الحقيقي والجامع للإنسان يتوقف على تأمين جميع الحاجات الحقيقية، وتوفير جميع الشروط اللازمة بصورة منسجمة وتنسيق طبيعي وصحيح. فإذا أُعير الاهتمام لتأمين حاجة خاصّة وغُفِلَ عن الحاجات الأخرى ووُفِّرَ شرط وتُرِكَتِ الشروط الأخرى، فلن يكون التكامل الحقيقي متحقّقاً، بل يصبح بُعداً واحداً من أبعاده مستفحلاً والأبعاد الأخرى مغفولاً عنها. كما قد ينمو عضو خاص من أعضاء البدن، ولا تنمو بقية الأعضاء بشكل طبيعي، وعند ذلك لا يُطلق على هذا الإنسان أنّه كامل من حيث الخلقة بل هو ناقص الخلقة.

والمقصود بالحاجات الفطرية والطبيعية التي يلزم رعايتها في مسار التكامل

(١) بحار الأنوار ٧٥ / ٩٠.

(٢) وسائل الشيعة ١١ / ٤٢٤، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب ١٢ الحديث ٣.

هي عبارة عن ميل الإنسان الفطريّ إلى عبادة المعبود الحقّ، ورعاية الكرامة الإنسانية، وحبّ النوع، واحترام الآخرين، والفضائل الأخلاقية، والحرية المعنوية وصفاء النفس والقلب، والتفكير والتعقل الإنسانيّ الصحيح، والعواطف الإنسانية الجياشة، وكذلك الحرّيات الظاهرية المشروعة وما شاكلها من الحاجات المعنوية والمادية، فيجب ملاحظتها بأسرها والالتفات إليها جميعاً حتى يحصل التكامل الحقيقيّ الإنسانيّ.

وأما إذا غفل عن واحد منها، فعند ذلك يقع الإنسان في هوة الإفراط أو مهوى التفریط. فبالنسبة إلى الحرّيات الظاهرية لو كتبت ولم تراع، فلن يرى الإنسان وجه السعادة والكمال الحقيقيّ وهذا هو التفریط. وإذا أطلق لها العنان في مجال تعاطي الشهوات، عند ذلك تذبح بين يديها الكرامة والحرية المعنوية وسائر الأبعاد الإنسانية، وهذا هو الإفراط.

إذاً فلا بدّ أن يتجنّب الإفراط والتفریط في مجال تحديد الحرية حتى يُستفاد منها بصورة صحيحة لتأمين الحاجات الإنسانية.

الإفراط في الحرية عند الغرب

والحرية المطلقة المطلوبة عند الغرب نوع إفراط في جانب الحرية وهو غير مطلوب في الإسلام قطعاً، لأنها استهتار وتضحية بالحرّيات المعنوية وإهدار للكرامة الإنسانية، وتشبه بالحيوانات الفاقدة للشعور كالخنازير والحمير في تعاطي الشهوات. ولذلك يعبر القرآن عن أمثال هؤلاء الذين يسبّرون في هذا الوادي بأنهم ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

ولا يخفى أنّ الحرية المطلقة الغربية أصبحت اليوم وبالأعلى الغريبتين أنفسهم، ولذلك ترى المفكرين والعقلاء منهم يعترفون بتفاقم الأوضاع الاجتماعية وتدهور الحالة الأخلاقية، ويقدمون الأطروحات والنظريات لتقييد الحرية يوماً بعد يوم أكثر فأكثر.

نفاق الغربيين في الحرية

ومن العجب أنهم في نفس الوقت الذي يدعون فيه إلى الحرية فهم غير صادقين في ذلك، ولذلك تراهم لا يسمحون بحضور الفتيات المسلمات اللاتي يرتدين الحجاب الإسلامي في المدارس، كما وقع في فرنسا وغيرها في الآونة الأخيرة، وكذلك يحاولون القضاء على ما تتطلبه أكثرية المسلمين من الأنظمة السياسية وفرض الأنظمة العلمانية عليهم إما بقوة الجيش والأسلحة، أو بمبدئية الإعلام المضلل وغسل الأدمغة وتحميق الشعوب، كما وقع في كثير من البلدان الإسلامية، وإن كانوا يظهرون بمظهر الحرية والديمقراطية ومكافحة الإرهاب، لكنهم يدافعون عن الإرهاب الصهيوني بكل ما لديهم من حيلة وقوة.

تنظيم الحرية في الإسلام في ضوء الأحكام والحدود الشرعية

بعد أن عرفنا لزوم تحديد الحرية وتنظيمها حتى يتمكن الإنسان من الوصول إلى الحياة المنشودة نقول: بأن الأحكام الشرعية والحدود الإسلامية هي الأطر القانونية لتنظيم الحرية وتحديداتها وفق المقتضيات الفطرية، ولا نفرع إذا قيل لنا بأن الأحكام الشرعية تحدّد الحرية الفردية والاجتماعية. بل يمكن القول بأن الطريق الصحيح للوصول إلى الحرية الحقيقية هو سلوك تلك الأحكام الرفيعة، وبدونها تصبح الحياة البشرية غابة تنهدر فيها جميع الحريات. نعم يكون عندئذ منطق (الحق لمن غلب) هو المنطق السائد ويضعى في سبيل ذلك بجميع حريات الشعوب وحقوقهم وتصبح الحياة لهم شعلة من الجحيم.

٨- تحريم الاعتداء على الآخرين بكل أشكاله:

من الأصول الرئيسية للشريعة الإسلامية تحريم الاعتداء على الآخرين بكل أشكاله. فإن الإنسان في ضوء تعاليم الإسلام، بحاجة ماسة إلى تأمين أمنه في حياته الفردية والاجتماعية، سواء بما يتصل بحفظ حياته من أن تتعرض للأذى من

الضرب والجرح والقتل، أو بما يرتبط وسمعته وعرضه من أن يُهان أو تُهدر كرامته، أو بما يختص بأمواله وممتلكاته من أن تسرق أو تُضيّع حقوقه الاقتصادية.

ولتأمين الأمن الشامل لحياة الإنسان في جميع تلك الأبعاد قرّرت الشريعة تحريم الاعتداء على الآخرين حتى لو لم يكونوا مؤمنين أو مسلمين، إلاّ المحاربين الذين بإعلانهم الحرب على الإسلام والمسلمين، هم يتسبّبون بهُدْر دمائهم وأموالهم.

ومن جانب آخر يكون الإرهاب والعنف اللّا شرعيّان على طرفي نقيض لتلك المباني الإسلامية، وذلك لأنهما يستهدفان إحدى جهات الأمن المذكورة المطلوبة للإنسان. فالإرهابيّ والمستعمل للعنف إمّا أن يعرّض الآخرين للقتل فيقضي على حياتهم، أو يتهجّم على أموالهم أو اعراضهم ونواميسهم.

وموقف الإسلام من الاعتداء على أمن الآخرين وحقوقهم واضح إجمالاً، ولعرض الموقف بشكل تفصيليّ نقدّم هذه الدراسة في مجال الإيذاء البدنيّ من الضرب والجرح والقتل.

تحريم الإيذاء البدنيّ من الضرب والجرح والقتل

إنّ إيذاء الآخرين بضربهم أو جرحهم أو قتلهم بغير حقّ من آثار القوّة الغضبيّة غير المنضبطة بنظام الدين. ولا شكّ في أنّه من أجلى مصاديق الظلم وهو قبيح عقلاً ومحرم شرعاً لدى كلّ العقلاء والسّرائع الإلهيّة. وموقف الإسلام تجاه ذلك واضح يظهر من النصوص الكثيرة الواردة في تلك الموارد، منها:

أ- الإيذاء والإخافة:

١ - قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا أَكْتَسَبُوا فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مِثْلُ﴾ [الأحزاب: ٥٨].

٢ - قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ ضَرْبِ رَجُلٍ سَوَاطٍ ضَرَبَهُ اللَّهُ سَوَاطٍ مِنَ

النَّارِ»^(١).

٣ - وقال ﷺ: «من نظر إلى مؤمن نظرة يخيفه بها أخافه الله تعالى يوم لا ظلَّ إلا ظلُّه»^(١).

٤ - وقال عليّ عليه السلام: «لا يحلُّ لمسلم أن يُرَّوِّع مؤمناً»^(٢).

وقد وردت أحكام خاصة كالدية والقصاص فيمن يضرب الآخرين أو يجرحهم عدواناً، وقدّرت مقادير خاصة لأنواع الضرب، فالضرب الذي يوجب احمرار الوجه مثلاً يختلف عما يوجب اسوداده.

وقد ورد في القرآن: ﴿وَالْأَذُنُ بِالْأَذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥].

ب - القتل:

والقتل ظلماً، في الإسلام، من أكبر الكبائر وأشنع المعاصي، وهو يسبب للإنسان الخلود في نار جهنم.

ومن النصوص القرآنية التي تدلّ على ذلك:

١ - ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢].

٢ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ [الإسراء: ٣٣].

٣ - ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣].

٤ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩].

ومن السنة نصوص كثيرة، منها:

(١) وسائل الشريعة ٨ / ٦١٤ - ميزان الحكمة / ٨٧١.

(٢) ميزان الحكمة ١ / ٨٧.

١ - قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ مَا يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الدَّمَاءُ، فَيُوقَفُ ابْنُ آدَمَ فَيُفْصَلُ [فَيُقْضَى] بَيْنَهُمَا، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمَا مِنْ أَصْحَابِ الدَّمَاءِ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُمْ أَحَدٌ، ثُمَّ النَّاسُ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ، فَيَتَشَخَّبُ فِي دَمِهِ وَجْهَهُ فَيَقُولُ: هَذَا قَتَلَنِي، فَيَقُولُ: أَنْتَ قَتَلْتَنِي؟ فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَكْتُمَ اللَّهَ حَدِيثًا»^(١).

٢ - وقال ﷺ: «لَا يَزَالُ قَلْبُ الْعَبْدِ يَقْبَلُ الرَّغْبَةَ وَالرَّهْبَةَ حَتَّى يَسْفِكَ الدَّمَ الْحَرَامَ، فَإِذَا سَفَكَهُ نُكِسَ قَلْبُهُ صَارَ كَأَنَّهُ كَبِيرٌ فَحِمٍ أَسْوَدٌ مِنَ الذَّنْبِ لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مَنكَرًا»^(٢).

٣ - وقال الصادق عليه السلام: «إِنَّ أَعْتَى النَّاسِ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ غَيْرِ قَاتِلِهِ وَمَنْ ضَرَبَ مِنْ لَمْ يَضْرِبْهُ»^(٣).

٤ - وقال عليه السلام: «أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ أَنْ يَا مُوسَى قُلْ لِلْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِيَّاكُمْ وَقَتْلَ النَّفْسِ الْحَرَامِ بِغَيْرِ حَقٍّ، فَإِنَّ مَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ نَفْسًا فِي الدُّنْيَا قَتَلْتَهُ مِائَةَ أَلْفِ قَتْلَةٍ مِثْلَ قَتْلَةِ صَاحِبِهِ»^(٤).

٥ - ما رواه البيهقي: قال رسول الله ﷺ: «لَزَوَالِ الدُّنْيَا جَمِيعًا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ دَمٍ سُفِكَ بِغَيْرِ حَقٍّ»^(٥).

٦ - وعن الإمام الرضا عليه السلام: «حَرَّمَ اللَّهُ الْقَتْلَ لِعَلَّةَ فُسَادِ الْخَلْقِ فِي تَحْلِيلِهِ لَوْ أُحِلَّ وَفَنَائِهِمْ وَفُسَادِ التَّدْبِيرِ»^(٦).

٧ - ما رواه الكافي بسنده عن حمران قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ما معنى

(١) وسائل الشيعة ١٩ / ٤.

(٢) كنز العمال، للمتقي الهندي خ ٣٩٩٥١.

(٣) وسائل الشيعة ١٩ / ٦.

(٤) وسائل الشيعة ج ٤١ / ٦.

(٥) الترغيب ج ٣ / ٢٩٣ - ميزان الحكمة ٨ / ٣٨.

(٦) وسائل الشيعة ١٩ / ٦.

قول الله تعالى: ﴿مَنْ آجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾. قال: قلت: وكيف فكأنما قتل الناس جميعاً فأنما قتل واحداً؟ فقال: يوضع في موضع من جهنم إليه منتهى شدة عذاب أهلها لو قتل الناس جميعاً إنما كان يدخل ذلك المكان. قلت: فإن قتل آخر؟ قال: يضاعف عليه^(١).

ويُفهم من هذا الحديث أن التسوية بين قتل الواحد وقتل الجميع راجع إلى سنخ العذاب، وهو كون قاتل الواحد والإثنين والجميع في وادٍ واحد من أودية جهنم، ويشير إليه قوله عليه السلام في الرواية: لو قتل الناس جميعاً كان إنما دخل ذلك المكان وإذا قتل الواحد منضمّاً إلى غيره فيزداد عليه العذاب، وهو في نفس ذلك المكان لقوله يُضاعف عليه.

٨ - وقال رسول الله ﷺ في قتيل وُجد لا يُدرى من قتله: «... يُقتل رجل من المسلمين لا يُدرى من قتله؟! والذي نفسي بيده لو أن أهل السموات والأرض اجتمعوا على مؤمن، أو رضوا به لأدخلهم الله النار، والذي نفسي بيده لا يجلد أحد أحداً إلا جلد غداً في نار جهنم مثله...»^(٢).

٩ - ورؤي عنه ﷺ: «من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقي الله يوم القيامة مكتوباً بين يديه: أيسس من رحمة الله»^(٣).

١٠ - وعن الإمام الباقر عليه السلام: «من قتل مؤمناً متعمداً أثبت الله على قاتله جميع الذنوب ويرى المقتول منها»^(٤)، وذلك قول الله: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي وَإِنَّمَا فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [المائدة: ٢٩].

(١) فروع الكافي ج ٧ / ٢٧١.

(٢) أمالي المفيد / ١٢٦، ميزان الحكمة ٨ / ٤٠.

(٣) وسائل الشيعة ٨ / ٦، كنز العمال ح ٣٩٨٩٥، ميزان الحكمة ٨ / ٤١.

(٤) وسائل الشيعة ج ١٩ / ٧.

١١ - سئل الصادق عليه السلام عن المؤمن يقتل المؤمن متعمداً، هل له توبة؟ فقال: «إن كان قتله لإيمانه فلا توبة له، وإن كان قتله لغضب أو لسبب من أمر الدنيا فإن توبته أن يقاد عنه...»^(١).

١٢ - عن زيد بن علي عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفهما على غير سنة فالقاتل والمقتول في النار». قيل: يا رسول الله هذا القاتل، فما بال المقتول؟! قال: «لأنه أراد قتلاً»^(٢).

١٣ - عن ابن عباس، مَرَّ رسول الله ﷺ على رجل واطع رجله على صفحة شاة وهو يحد شفرته، وهي تلحظ إليه ببصرها، قال: أفلا قبل هذا؟ أو تريد أن تميتها موتتين؟^(٣)

ويُستفاد من هذا الحديث أنّ استعمال العنف قبيح حتى بالنسبة إلى الحيوانات التي يجوز ذبحها.

١٤ - وقال الصادق عليه السلام: «من قتل نفسه متعمداً فهو في نار جهنم خالداً فيها»^(٤).

١٥ - عن إسحاق بن عمار قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: المرأة تخاف الحبل فتشرب الدواء فتُلقي ما في بطنها؟ قال: لا، فقلت: إنما هو نطفة، فقال: «إنّ أول ما يُخلق نطفة»^(٥).

ج - انفتك والاغتيال:

من أبرز مصاديق الإرهاب والعنف هو الفتك والاغتيال. وقد ورد النهي عن الفتك في الحديث النبوي المشهور «إنّ الإيمان قيّد الفتك».

(١) وسائل الشيعة، ص ١٩.

(٢) وسائل الشيعة، ج ١١ / ١١٣.

(٣) الترغيب ج ٢ / ١٥٦. ورواه الطبراني في الكبير والأوسط، ميزان الحكمة ٨ / ٤٤.

(٤) وسائل الشيعة ج ١٩ / ١٣.

(٥) المصدر السابق، ص ١٥.

وهذا الحديث يتطلب الدراسة الشاملة المعمقة حتى يتضح المراد منه ويعرف مورد النهي، فإنه قد أسيء فهمه وحمل على محامل غير صحيحة، منها: أنه قد استُدل به على تحريم مطلق الفتك والاعتقال، والحال أن إطلاقه يتنافى مع بعض الأحكام المسلمة الشرعية وبعض النصوص الدينية القطعية.

وقبل كل شيء يلزم إلقاء الضوء على المعنى اللغوي لكلمتي الفتك والاعتقال، ثم نقل الأحاديث المتضمنة للنهي عن الفتك، وبعد ذلك التعرض لتفسيرها ومناقشتها.

الفتك والاعتقال في اللغة:

قال ابن فارس: الفاء والتاء والكاف كلمة تدلّ على خلاف النُسك والصلاح. من ذلك الفَتك، وهو الغدر، وهو الفِتْكَ أيضاً. يقال: فتك به: اغتاله. وفي الحديث: «الإيمان قيّد الفتك». وقال الشاعر:

لا مَهْرَ أَغْلَى من عَلِيٍّ وَإِنْ غَلَا

ولا فَتْكَ إِلَّا دُونَ فَتْكِ ابْنِ مَلْجَمٍ^(١)

فالفتك عند ابن فارس يرادف الغدر والاعتقال، إلا أنه لم يذكر لمعنى الاعتقال في مادة (غيل) إلا أصلاً، أحدهما يدلّ على اجتماع والآخر نوع من الإرضاع فالأول: الغيل: الشجر المجتمع الملتفّ، ومن الباب: الغيل: الماء الجاري. والأصل الآخر: أن يجامع الرجل امرأته وهي مُرْضِع، وهي الغيلة، وفي الحديث: «لقد هممتُ أن أنهي عن الغيلة»^(٢).

ولا ربط لدينك الأصلين بالغدر والفتك كما هو ظاهر.

وقال ابن منظور: الفتك: ركوب ما همّ من الأمور ودعت إليه النفس.

(١) معجم مقاييس اللغة مادة فتك.

(٢) وسائل الشيعة ج ١٩ / ١٣.

والفاتك: الجريء الصدر. وفتك بالرجل: انتهاز منه غرّة فقتله أو جرحه، وقيل: هو القتل أو الجرح مجاهرة، وكلّ من قتل رجلاً غارّاً فهو فاتك. قال أبو عبيد: الفتك أن يأتي الرجل صاحبه وهو غارٌّ غافل حتّى يشدّ عليه فيقتله، وإن لم يكن أعطاه أماناً قبل ذلك، ولكن ينبغي له أن يعلمه ذلك.

قال أبو منصور: أصل الفتك في اللغة ما ذكره أبو عبيد ثمّ جعلوا كلّ من هجم على الأمور العظام فاتكاً. والمفاتكة: موقعة الشّيء بشدّة كالأكل والشرب^(١).

هذا ولا يبعد أن يكون الأصل في الفتك هو الهجوم على الأمور العظام وموقعة الشّيء بشدّة، ثمّ استعمل بعد ذلك بإتيان الرجل صاحبه وهو غارٌّ غافل حتّى يشدّ عليه فيقتله فيكون الغدر والاعتيال ملحوظاً في معناه.

ومّا يؤيّده أنّ كلمة الفتق أصلها الشّق والفتح وتستعمل في شقّ العصا ووقوع الحرب بين الجماعة وتصدّع الكلمة وقد يراد بالفتق نقض العهد^(٢).

وبما أنّ كلمة الفتق قريبة المخرج وشبيهة الحروف بالفتك، وبناء على اشتقاق الكلمات القريبة المخرج والمتشابهة في الحروف بعضها من بعض، فلا يبعد أن يكون أصل الفتك هو مطلق الحرب واستعمال العنف والشدّة كما ذكر، ثمّ طرأ عليه بعض التطوّرات، لذلك اختلفت الأقوال في معنى الكلمة.

وقال ابن الأثير في الفرق بين الفتك والغيلة: الفتك: أن يأتي الرّجل صاحبه وهو غارٌّ غافل فيشدّ عليه فيقتله، والغيلة: أن يخدعه ثمّ يقتله في موضع خفيّ^(٣). وقال مثل ذلك في كلمة الغيلة التي هي فعلة من الاعتيال^(٤).

وكذلك قال الطريحي في معنى الاعتيال والغيلة حيث فسّره حديث: «ما

(١) لسان العرب، مادة فتك.

(٢) راجع لسان العرب مادة فتق، وكذلك النهاية في غريب الحديث ج ٣ / ٤٠٨.

(٣) مجمع البحرين للطريحي مادة غول وفتك.

(٤) المصدر السابق ص ٤٠٣.

منّا أحد اختلفت إليه الكتب وأشير إليه بالأصابع وسئل عن المسائل وحملت إليه الأموال «إلا اغتيل» هو من الاغتيال وهو أن يخدع فيذهب به إلى موضع، فإذا صار إليه قتله. والغيلة مثله يقال: قُتل فلان غيلة: أي خفية»^(١).

وقال في مادة الفتك في الحديث: «من فَتَكَ بمؤمن يريد نفسه وماله فدمه مباح»، يقال: فتك به من بابي قتل وضرب فتكاً انتهز منه فرصة فقتله أو جرحه مجاهرة أو أعم، قاله في القاموس^(٢).

الفتك والغيلة في السنة:

لا توجد مادة الفتك ولا الغيلة في القرآن إلا أنّهما وردتا في الأحاديث المنقولة عن النبي ﷺ والأئمة المعصومين عليه السلام. وإليك تلك الأحاديث:

أ- ما ورد من طرق أهل السنة:

١- قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْإِيمَانَ قَيْدُ الْفَتَكِ»^(٣).

٢- إِنَّ رجلاً أتى الزبير فقال له: ألا أقتل لك عليّاً؟ قال: فكيف تقتله؟ فقال: أفتك به! فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قَيْدُ الْإِيمَانِ الْفَتَكُ. لا يفتك مؤمن»^(٤).

٣- عن أبي هريرة ومعاوية قال ﷺ: «الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ، لا يفتك مؤمن»^(٥).

٤- لما قبض رسول الله ﷺ واشتغل عليّ عليه السلام بغسله ودفنه وبويع أبو بكر جاء الزبير وأبو سفيان وجماعة من المهاجرين للعباس وعليّ لإزالة الرأي، وتكلموا

(١) النهاية في غريب. الحديث لابن الأثير ج ٣ / ٤٠٩.

(٢) لسان العرب مادة فتك.

(٣) لسان العرب مادة فتك.

(٤) كنز العمال خ ٤٠٥، ٤١٩، ٤٩٦- مسند أحمد بن حنبل ج ١ / ٢١١-٢١٠ ح ١٤٣٠، ح ١٤٣٧.

(٥) كنز العمال خ ٤٠٥، ٤١٩، ٤٩٦- مسند أحمد بن حنبل ج ١ / ٢١١-٢١٠ ح ١٤٣٠، ح ١٤٣٧.

بكلام يقتضى الاستنهاض والتهيج، فقال العباس رضي الله عنه: قد سمعنا قولكم فلا لفة نستعين بكم، ولا لظة نترك آراءكم، فأمهلوني نراجع الفكر، والله لولا أن الإسلام قيد الفتك، لتدكدكت جنادل صخر يُسمع اصطكاكها من المحلّ العليّ^(١).

٥ - قال أبو الفرج في المقاتل: قال هاني لمسلم: إنّي لا أحبّ أن يُقتل (يعني ابن زياد) في داري، قال: فلمّا خرج مسلم قال له شريك: ما منعك من قتله؟ قال: خصلتان: أمّا إحداها فكراهية هاني أن يُقتل في داره، وأمّا الأخرى: فحديث حدّثه الناس عن النبيّ: أن الإيمان قيد الفتك، فلا يفتك مؤمن فقال له هاني: أما والله لو قتله لقتلت فاسقاً فاجراً كافراً^(٢).

٦ - ... فلمّا قام ابن زياد خرج مسلم بن عقيل، فقال له شريك: ما منعك من قتله؟ قال خصلتان: أمّا إحداها فكراهية هاني أن يُقتل في منزله، وأمّا الأخرى فحديث حدّثه عليّ عن النبيّ: أن الإيمان قيد الفتك، أما فلا يفتك مؤمن بمؤمن، فقال له هاني: لو قتله لقتلت فاسقاً فاجراً كافراً غادراً^(٣).

٧ - روى البلاذري قال: حدّثني عمرو بن محمّد حدّثنا عفان حدّثنا حماد ابن سلّمة أنبأنا عليّ بن زيد، قال: سمعت سعيد بن المسيّب يقول: دخل معاوية على عائشة فقالت: ويحك فعلت وفعلت، وقتلت بعد ذلك حُجراً وأصحابه، أما خفت أن أقعد لك رجلاً يقتلك؟

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١ / ٢١٨، ٢١٩.

(٢) بحار الأنوار ٤٤ / ٣٤٤ - ميزان الحكمة ٧ / ٣٧٩.

(٣) الكامل لابن الأثير ج ٢ / ٥٣٨ ط دار إحياء التراث العربي بيروت - ميزان الحكمة ٧ / ٣٧٩. وجاء مثله في تاريخ الطبري ٦ / ٢٤٠ عام، وفي مقتل الخوارزمي ٢ / ٢٠٢ الفصل العاشر، ورواه أبو الفرج الأصفهاني في مقاتل الطالبين ص ٩٩.

وجاء في مسند أحمد ١ / ١٦٦ وفي فض القدير ٣ / ١٨٦ والجامع الصغير للسيوطي ٤ / ١٢٣ وكنوز الحقائق بهامشه ١ / ٩٥ وكنز العمال ١ / ٩٣ ح ٤٠٥ عن تاريخ الطبري وابن داود، ومستدرک الحاكم ٤ / ٣٥٣، ٣٥٢ قائلاً حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجوه، ومجمع الزوائد ١ / ٩٦. روى ذلك عن الزبير ومعاوية وأبي هريرة.

قال: [ما] كنت لتفعلي فأنا في بيت أمان، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قيد الإسلام القتل»؛ كيف أنا في حوائجك وما بيني وبينك؟ قالت: صلح، قال: فدعينا وإياهم حتى نلقى ربنا^(١).

الفتك والغيلة عن طرق الشيعة:

١ - ما رواه ابن شهر آشوب عن أبي الصباح الكناني قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لنا جاراً من همدان يقال له الجعد بن عبد الله ليسب أمير المؤمنين عليه السلام، أقتأذن لي أن أقتله؟ قال لي إن الإسلام قيد الفتك، ولكن دعه فستكفي بغيرك، قال: فانصرفت إلى الكوفة وإذا أنا بقاتل يقول: وجد الجعد بن عبد الله على فراشه مثل الزق المنفوخ ميتاً فذهبوا يحملونه إذا لحمه سقط عن عظمه فجمعوه على نطع وإذا تحته أسود فدفنوه^(٢). وقال العلامة المجلسي في شرح الحديث: بيان: قال الجزري: فيه الإيمان قيد الفتك، أي الإيمان يمنع من الفتك كما يمنع القيد عن التصرف^(٣).

٢ - ما رواه الكشي رضي الله عنه بسنده عن محمد بن قولويه والحسين ابن الحسن بن بندار القمي قالوا حدثنا سعد بن عبد الله عن محمد بن عيسى بن عبيد اليقطين عن إسحاق الأنباري قال: قال لي أبو جعفر الثاني عليه السلام ما فعل أبو السمهرى لعنه الله يكذب علينا، ويزعم أنه وابن أبي الزرقاء دعاة الينا، أشهدكم أنني أتبرأ إلى الله تعالى منهما، أنهما فتنان ملعونان، يا إسحاق أرحني منهما يرح الله بعيشك في الجنة. فقلت له: جعلت فداك يحلّ قتلها؟ فقال: «إنهما فتنان يفتنان الناس، ويعملان في خيط رقبتي ورقبة موالى، فدمأهما هدر للسلمين، وإياك والفتك، فإن الإسلام قد قيد الفتك وأشفق إن قتلته ظاهراً أن تسأل لم قتلته؟ ولا تجد السبيل إلى تثبيت حجة، ولا يمكنك إدلاء الحجة

(١) أنساب الأشراف ج ٥ / ٢٧٣، أمر حُجر بن عدي ومقتله.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ٤ / ٢٣٩.

(٣) بحار الأنوار ٤٧ / ١٣٧.

فتدفع ذلك عن نفسك، فيسفك دم مؤمن من أوليائنا بدم كافر، عليكم بالاغتيال». قال محمد بن عيسى: فما زال إسحاق يطلب ذلك أن يجد السبيل إلى أن يغتالهما بقتل، وكانا قد حذراه لعنهما الله^(١).

٣- في كتاب الاختصاص: عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من فتك بمؤمن يريد ماله ونفسه فدمه مباح للمؤمن في تلك الحال»^(٢).

وفي الحديث كما هو ظاهر أن الفتك بالمؤمن يوجب إباحة دم الفاتك. ٤- روى الصدوق بسنده عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: إنه لما عَرَجَ بي ربي أتاني النداء يا محمد! قلت لبيك رب العظمة، إلى آخر الحديث، حيث ورد فيه أن الله أخبر نبيه ﷺ بجعل عليّ أخاً ووزيراً ووصياً له من بعده إلى أن قال: وقد جعلتُ له هذه الفضيلة وأعطيتُك أن أخرج من صلبه أحد عشر مهدياً كلهم من ذريتك من البكر البتول، آخر رجل منهم يصلي خلفه عيسى بن مريم، يملأ الله الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً... قلت: إلهي فمتى يكون ذلك؟ فأوحى الله يكون ذلك إذا رُفِعَ العِلْمُ، وظهر الجهل وكثر القراء وقلَّ العمل، وكثر الفتك وقلَّ الفقهاء الهادون وكثر فقهاء الضلالة الخونة وكثر الشعراء...^(٣).

فحيث ذكر كثرة الفتك في عداد الموبقات التي تحدث قبل ظهور الحجة عليه السلام، يُستفاد من الحديث ذمّه وآثمه من الموبقات ولكن الذي ذكر في كتاب (كمال الدين وتمام النعمة) بدل كثر الفتك، جملة (كثر القتل)^(٤).

(١) اختيار معرفة الرجال ٢ / ٨١٠، ٨١١.

(٢) الاختصاص / ٢٥٩ عن البحار ٧٩ / ٢٠١ - الفقيه ٧٦ / ٢٣٦ - وسائل الشيعة ح ١ الباب ١ من أبواب حد المرتد.

(٣) بحار الأنوار ٥٢ / ٢٧٦، ٢٧٧ عن كتاب المحتضر للحسن بن سليمان نقلاً عن كتاب المعراج للشيخ الصالح أبي محمد الحسن بإسناده عن الصدوق.

(٤) كمال الدين وتمام النعمة ج ١ / ٢٥ باب ٣٢ ح ١.

٥ - جاء في رسالة أمير المؤمنين عليه السلام إلى أحد عمّاله من أقربائه الذي خانته وسرق بيت المال توبيخاً له: «أما بعد فإنّي كنت أشركُكَ في أمانتي... فلما رأيت الزمان على ابن عمّك قد كلب والعدوّ قد حَرَبَ وأمانة الناس قد خَزِيَتْ وهذه الأمة قد فتكت وشغرت قلبت لابن عمّك ظهر المجنّ ففارقته مع المفارقين...»^(١).

والشاهد في قوله (وهذه الأمة قد فتكت) وقُرئت مبنية للمعلوم بمعنى أنّ الأمة قد خانت أمير المؤمنين عليه السلام كما قُرئت للمجهول بمعنى أنّ الأمة الإسلامية قد خان بها الظلمة، والنتيجة واحدة كما جاء في نسخة شرح ابن أبي الحديد^(٢) بالمجهول. وفي النسخة المخطوطة الباقية من القرن الخامس الموجودة في خزانة مخطوطات مكتبة آية الله السيّد المرعشي^(٣) جاءت الكلمة هكذا (فُتِلت) والظاهر هي (فُتكت) وفي حاشيتها توجد كلمة (فُتكت).

وجاء في نسخة حدائق الحقائق في شرح نهج البلاغة لقطب الدين الكيدري البيهقي من أعلام القرن الخامس^(٤) (وهذه الأمة قد فُتنت) ولكن جاء في الشرح (وفُتكت: أي فُتلت على غفلة وشَفِرَت أي تفرقت).

وجاء في نسخة شرح ابن ميثم (قد فَنكت) والظاهر أنّه من سهو المطبعة. لأنّه قال في الشرح: والفتك: (القتل على غِرة) والحال أنّ فنكت أي صارت ماجة ولم يتعرّض ابن ميثم للمجون.

٦ - روى المجلسي عن كتاب (العُدُدُ القويّة لدفع المخاوف اليومية) للشيخ رضي الدين علي بن يوسف بن المطهر الحلّي من وصيّة لأمر المؤمنين عليه السلام لولده الحسن عليه السلام: كيف وأنّي بك يا بني إذا صرت في قوم صبيّهم غاوٍ، وشابّهم فاتك،

(١) نهج البلاغة الكتاب رقم ٤١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ج ١٦ / ٦٢.

(٣) النسخة المخطوطة ص ٢٦٦.

(٤) حدائق الحقائق ج ٢ / ٤٨٧ رقم الكتاب ٤٠.

وشيخهم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر، وعالمهم خبّ مَوَاهُ مستحوذٌ عليه هواه...»^(١).

وحيث إنّ أمير المؤمنين عليه السلام في مقام بيان مذمة القوم المعاصرين لولده الحسن عليه السلام وذكر شائبهم بأنّه فاتك فالقصد ذمّ هذه الصّفة لا محالة.

٧ - ومّا نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام من الملاحم حيث يشير إلى حكومة بني أمية ثمّ إلى بني العباس قوله عليه السلام: «ويلّ هذه الأمّة من رجالهم الشجرة الملعونة التي ذكرها ربّكم تعالى، أولّهم خضراء وآخرهم هزماء، ثمّ يلي بعد أمر أمّة محمّد ﷺ رجال أولّهم أرأنّهم وثانيهم أفتكهم، وخامسهم كبشهم وسابعهم أعلمهم...»^(٢).

قال المجلسي في بيان لتفسير تلك الخطبة: (وأما بنو العباس فلا يخفى على من راجع التواريخ أنّ أولّهم وهو السّفاح كان أرأفهم، وأنّ ثانيهم وهو المنصور كان أفتكهم أي أجراهم وأشجعهم وأكثرهم قتلاً للناس خدعة وغدراً، وأنّ خامسهم - وهو الرشيد - فكان كبشهم إذ لم يستقرّ ملك أحد منهم كاستقرار ملكه وأنّ سابعهم - وهو المأمون - كان أعلمهم...»^(٣).

٨ - ما رواه الكليني بسنده عن اسماعيل بن عبدالله القرشي في حديثه أن رجلاً قال لأبي عبدالله عليه السلام: الناصب يحلّ لي اغتياله؟ قال: «أدّ الأمانة إلى من ائتمنك وأراد منك النصيحة ولو إلى قاتل الحسين عليه السلام»^(٤).

دراسة في إسناد أحاديث الفتك والغيلة:

أمّا الأحاديث التي وردت حول الفتك من طرق أهل السنّة فيمكن أنّ

(١) بحار الأنوار ٧٧ / ٢٣٤.

(٢) المصدر السابق، ٤١ / ٣٢٢، ٣٢١.

(٣) بحار الأنوار ج ٤١ / ٣٢٣.

(٤) الوسائل ج ١٩ / ٧٣، ح ٤ باب ٢ من أبواب وجوب أداء الأمانة أي التبر والفاجر من كتاب الوديعه.

توصف بالاستفاضة، مضافاً إلى أنّ حديث مسلم بن عقيل عن عليّ عليه السلام عن رسول الله ﷺ في أنّ الإيمان قيّد (الفتك) وصفه الحاكم في المستدرک بأنّه صحيح على شرط مسلم ولم يخرّجه. إذاً فالحديث معتبر عندهم بلاشك ولا ريب. وأمّا الأحاديث الواردة من طرق الشيعة فيمكن أن توصف بالاستفاضة أيضاً، مضافاً إلى أنّ بعض تلك الروايات محكومة بالصحة مثل رواية محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام، فإن الشيخ الصدوق رواها بسنده عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم. والظاهر أنّ أبا أيوب هو الخزّاز الثقة بدليل رواية الحسن بن محبوب عنه وروايته عن محمد بن مسلم وطريق الصدوق إلى الحسن بن محبوب صحيح. نعم إنّ ذلك الحديث مختصّ بحرمة الفتك بالمؤمن لا مطلقاً.

كما أنّ الرواية التي نقلها الكشي عن إسحاق الأنباري يمكن أن توصف بالحسنة بناءً على أنّ تلك الرواية تفيد مدحاً لإسحاق الأنباري حيث قال أبو عبد الله عليه السلام له: «يا إسحاق أرحني منهما يرح الله عزّ وجلّ نبيك في الجنة»، إلّا أنّ راوي تلك الرواية هو نفس إسحاق، ولذلك ينبغي التأمل في حسن هذه الرواية.

وعلى أيّ حال فثبوت الاستفاضة، خاصّة مع ضميمة ما ورد في نهج البلاغة، يكفي للقول باعتبار الرواية.

دراسة في دلالة الأحاديث:

إنّ الأحاديث الواردة في الفتك والاعتقال يمكن تقسيمها إلى خمس طوائف من حيث الدلالة:

الأولى: مادّل على حرمة الفتك بخصوص المؤمن، مثل ما روي صحيحاً في كتب العامة عن مسلم بن عقيل عن عليّ عليه السلام عن النبي ﷺ أنّه قال: «إنّ الإيمان قيّد الفتك فلا يفتك مؤمنٌ بمؤمن». وكذلك ما روي صحيحاً في كتب

الإمامية عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال: «من فتك بمؤمن يريد ماله ونفسه فدمه مباح للمؤمن في تلك الحال».

الثانية: ما دلّ على حرمة الفتك بصورة مطلقة مثل ما روي في عدة أحاديث من كتب العامة والخاصة: أنّ الإيمان قيد الفتك، أو أنّ الإسلام قيد الفتك. فإنّ كلمة (قيد) إن قرئت بالياء المشددة على الفعلية من التقييد أو بدون تشديد على الإسمية بمعنى المنع كما قال الجزري: الإيمان يمنع من الفتك كما يمنع القيد من التصرف. وظاهر هذا المنع هو الحرمة مطلقاً سواء كان المفتوك به مؤمناً أو غير مؤمن، مستحقاً للقتل أي مهدور الدّم كالحربي والمرتدّ والقاتل عمداً وسابّ النبي وما شاكلهم، أو لم يكن مستحقاً لذلك فهو محقون الدّم.

الثالثة: الأحاديث التي يظهر منها ذمّ الفتك مطلقاً مثل ما ورد في نهج البلاغة (وهذه الأمة فتكت) أو في الحديث القدسيّ في علائم ظهور المهديّ # (وكثر الفتك) أو قول أمير المؤمنين عليه السلام لولده الحسن (وشأبهم فاتك).

الرابعة: ما دلّ على حرمة الاغتيال مثل ما رواه الكليني في الروضة من أنّ رجلاً قال لأبي عبد الله عليه السلام: الناصب يحلّ لي اغتياله؟ إلى آخره.

الخامسة: ما دلّ على جواز الاغتيال مثل ما رواه الكشي عن إسحاق الأنباري عن أبي جعفر الثاني في قوله عليه السلام: «عليكم بالاغتيال».

أمّا الطائفة الأولى فلا كلام فيها فإنّ الفتك بالمؤمن من مصاديق قتله وهو حرام قطعاً، بأيّ معنى فسر الفتك، فهي خارجة عن محلّ النزاع.

وأمّا الطائفة الرابعة والخامسة حيث يظهر منهما التعارض فيمكن الجمع بينهما بأنّ المقصود من الناصبي الذي لا يحلّ اغتياله هو الذي قد ائتمن المؤمن واطمأنّ إليه فهو مستأمن أو مؤمن ولا يجوز الغدر به في الشريعة سواء كان في ماله أو نفسه. وأمّا الاغتيال المباح في رواية إسحاق الأنباري فهو ناظر إلى من كان

دمه هدرأ باعتبار بدعته وإيذائه للأئمة عليهم السلام ولكن قتله مجاهرةً يسبب هلاك إنسان مؤمن وهو مرغوب عنه. وحيث إن قتله يتوقف على الاغتيال، أي القتل سرّاً وخفية، وقتله ضروري لإمالة الباطل وإحياء الحق، لذلك أبيض الاغتيال وهو لم يسبق بأمان أو استئمان.

والطائفة الثانية والثالثة تصبّان في مصب واحد، وهذا هو محلّ النزاع والكلام.

وذلك أنّ ظاهر تلك الأحاديث حرمة الفتك مطلقاً في جميع أحواله وموارده. وقد تمسك بهذا الإطلاق بعض الكتاب المعاصرين ونسب إلى الإسلام القول بحرمة الاغتيال والفتك مطلقاً حتى بالنسبة إلى المرتد والسّاب للنبي صلى الله عليه وآله.

ولا شك أنّ الأخذ بإطلاقه يتنافى مع الأحكام المسلّمة الفقهية التي أجمع عليها جميع الفقهاء من جميع المذاهب الإسلامية من قبيل قتل المرتد والسّاب للنبي صلى الله عليه وآله. والنصوص الدينية من القرآن والسنة تصرّح بمهدورية دم عدّة أشخاص منهم:

١ - الكافر الحربيّ حيث جاء في القرآن قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفَفْتُمُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١] الشامل بإطلاقه جميع حالات المأمور بقتلهم سواء كانوا ملتفتين أو غافلين، مجاهرة أو سرّاً.

٢ - سبّ النبي صلى الله عليه وآله وعند الإمامية يلحق سبّ الأئمة المعصومين عليهم السلام والسيدة فاطمة الزهراء عليها السلام بسبّ النبي صلى الله عليه وآله.

٣ - مدّعي النبوة.

٤ - ساحر المسلمين.

٥ - المرتد الفطريّ.

٦ - الغلاة والدعاة إلى البدع.

٧ - قاتل المؤمن عمداً فيقتل قصاصاً.

نعم إن قتل بعض هؤلاء يرجع إلى الحكومة الإسلامية. فيقتل بعد أن يثبت مثلاً ارتداده في المحكمة الشرعية. وهكذا بالنسبة إلى الموارد التي ينهى فيها الحاكم الإسلامي من موقع الحكومة الشرعية - عدم إقدام أحاد المسلمين على سفك دماء المهدور - وفي غير تلك الموارد يجوز الإقدام على قتلهم مطلقاً سواء كان مجاهرة أو سراً. فإذا أردنا أن نأخذ بإطلاق النهي عن الفتك يلزم أن نرفع اليد عن تلك الأحكام المسلمة، وهذا لا يجوز قطعاً، ولذلك يلزم أن يُحمل على خصوص الفتك بالمستأمن والمؤمن وغيرهما ممن كان له سبب من أسباب الأمان الشرعي من إسلام أو ذمة أو عهد أو إجارة أو جوار أو استضافة شخص لآخر حيث يكون له أمان عرفاً.

وهذا الحمل عرفي حيث اشتهر: ما من عامٍ إلا وقد خُصّ، وما من مطلقٍ إلا وقد قُيد، ولا حاجة حينئذٍ إلى القول بمجعوليّة الأخبار المطلقة كما قال البعض: (والأقرب عندي مجعوليّة أحاديث حرمة الفتك مطلقاً)^(١).

شواهد الجمع العرفي

ويشهد لهذا الجمع عدّة أمور:

١ - ما جاء في امتناع مسلم من الفتك بعبيد الله بن زياد من كراهية هانيء أن يقتل في منزله لأنه كان ضعيفاً له عرفاً.

٢ - ما جاء في رواية أبي الصّباح الكناني حيث قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لنا جاراً من همدان يقال له الجعد بن عبد الله ليسبّ أمير المؤمنين عليه السلام، أفتأذن لي أن أقتله؟ قال لي: «إنّ الإسلام قيّد الفتك...».

ويستفاد منه أنّ الأمان بالجوار كالأمان بالإجارة.

(١) ميزان الحكمة، الشيخ محمد محمّدي الرّي شهري ج ٧ / ٣٧٩، مادة الفتك.

٣ - ما جاء في رواية الكليني في أنه لا يحل اغتيال الناصبي لأنه ائتمن المؤمن فعلية أن يؤدي إليه أمانته.

٤ - ما جاء من النهي عن الغدر بمعنى نقض العهد منها:

أ - قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾.

ب - ما رواه الحاكم بسنده عن عمرو بن الحمق الخزاعي عن النبي ﷺ قال: «إذا اطمأنَّ الرجل إلى الرجل ثم قتلَهُ نُصِبَ له لواء غدر» وقال الحاكم: صحيح ولم يخرجاه (أي الشيخان) (١).

ج - ما رواه البخاري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة: رجل أعطى بي ثم غدر أو رجل باع حرّاً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره» (٢).

د - ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «لكلّ غادر لواء عند إسته يوم القيامة يرفع له قدر غدره، ألا ولا غادر أعظم غدرًا من أمير عامّة» (٣).

هـ - ما جاء في عهد أمير المؤمنين عليه السلام للأشتر لما ولّاه مصر: «... فلا تغدرنّ بدمّتك، ولا تخيبنّ بعهدك، ولا تختلنّ عدوك فإنّه لا يجترئ على الله إلّا جاهل شقي. وقد جعل الله عهده وذمّه أمناً أفضاه بين العباد برحمته وحرماً يسكنون إلى منّعه، ويستفيضون إلى جواره، فلا إدغال ولا مدالسة ولا خداع فيه، ولا تعقد عقداً تجوّز فيه العلل، ولا تعولنّ على لحن قول بعد التأكيد والتوثقة. ولا يدعونك ضيق أمر لزمك فيه عهد الله إلى طلب انفساخه بغير الحقّ، فإنّ صبرك على ضيق أمر ترجو انفراجه وفضل عاقبته، خيرٌ من

(١) المستدرک ٤ / ٣٥٢، ٣٥٣.

(٢) رياض الصالحين من كلام سيّد المرسلين للحافظ النووي ص ٥٨٠ ط مكتبة الغزالي دمشق - بيروت.

(٣) المصدر السابق.

غدر تخاف تبعته ، وأن تحيط بك من الله فيه طلبه ، ولا تستقبل فيها دنياك ولا آخرتك»^(١).

و - ومن خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام، وفيها ينهى عن الغدر ويحذر منه: «أيها الناس، إنّ الوفاء توأم الصدق، ولا أعلم جنة أوقى منه، وما يغدر من علم كيف المرجع، ولقد أصبحنا في زمان قد اتخذ أكثر أهله الغدر كيساً ونسبهم أهل الجهل فيه إلى حُسن الحيلة. ما لهم! قاتلهم الله! قد يرى الحول القلب وجه الحيلة ودونها مانع من أمر الله ونهيه، فيدعها رأي عين بعد القدرة عليها، وينتهز فرصتها من لاحت له في الدين»^(٢).

ز - ومن كلام له عليه السلام في معاوية: «والله ما معاوية بأدهى مني، ولكنه يغدر ويفجر. ولولا كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس، ولكن كلُّ غدره فجرة، وكلُّ فجرة كفر، ولكل غادر لواء يُعرف به يوم القيامة. والله ما أستغفل بالمكيدة، ولا أستغمر بالشديدة»^(٣).

٥ - تعبير السيدة فاطمة عليها السلام عن بطولات علي عليه السلام في مقارعة المشركين بالفتك. فقد روى ابن شهر آشوب في مناقبه انه: دخلت أم سلمة على فاطمة عليها السلام فقالت لها: كيف أصبحت عن ليلتك يا بنت رسول الله ﷺ؟ قالت: «أصبحت بين كمد وكرب، فقد النبي وظلم الوصي، هتك والله حجابي، من أصبحت امامته مقبضة [مقتضبة] على غير ما شرع الله في التنزيل، وستّها النبي ﷺ في التأويل. ولكنها أحقادٌ بدرية، وترات احديّة، كانت عليها قلوب النفاق مكتمنة لا مكان الوشاة، فلما استهدف الأمر أرسلت علينا شأبيب الأثار من غيلة الشقاق فيقطع وتر الإيمان من قسي صدورها، ولبئس -

(١) نهج البلاغة ؛ الكتاب رقم ٥٣.

(٢) نهج البلاغة خطبة ٤١.

(٣) نهج البلاغة الخطبة ٢٠٠.

على ما وعد الله من حفظ الرسالة وكفالة المؤمنين - أحرزوا عائدتهم غرور الدنيا بعد استنصار [انتصار]، ثم فتك بأبائهم في مواطن الكروب، ومنازل الشهداء^(١).

فلو كان الفتك مطلقاً مذموماً لما عبرت السيدة فاطمة عليها السلام عن مواقف أمير المؤمنين عليه السلام البطولية بالفتك في المشركين. في مواطن الكروب والحروب. وبعبارة أخرى يمكن أن يُقال بأنّ الفتك في حدّ ذاته لا يقتضي الحُسن والمدح ولا القبح والذمّ، فليس هو كالعدل حيث يقتضي بذاته الحسن والظلم حيث يستلزم القبح، بل هو تابع للملازمات والملازمات كما يقال بأنّ ضرب اليتيم تأديباً حسن، وظلماً قبيح، وكذلك الفتك: فإن استعمل في طريق الحقّ، فيُحمد عليه كما مدحت به السيدة الزهراء عليها السلام عليّاً، وإن استعمل في طريق الباطل والظلم فيُذمّ عليه. والفتك إذا كان مسبوقاً بأمان للمفتوك به فهذا من مصاديق الظلم ولذلك قد نُهي عنه.



(١) مناقب آل أبي طالب عليهم السلام - ج ٢ / ٢٣٤ - بحار الأنوار ٤٣ / ١٥٦، ١٥٧.

نماذج من سيرة رسول الله ﷺ في

اغتيال بعض الطّغاة

وَمَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَشْهَدَ بِهِ عَلَى ذَلِكَ الْإِجْمَاعِ هُوَ سِيرَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ دَلَّتْ عَلَى أَمْرِهِ بِاغْتِيَالِ بَعْضِ الْمُشْرِكِينَ وَالْيَهُودِ الَّذِينَ كَانُوا مَصْدَرَ الْخَطَرِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِرْهَابِ لِلْمُسْلِمِينَ.

وهنا نشير إلى نماذج من تلك السيرة الشريفة.

وهذه الموارد كلّها ليست شاملةً للفتك المسبوق بالأمان، منها:

١. قتل كعب بن الأشرف اليهودي:

قال ابن الأثير: وفي هذه السّنة (الثالثة) قُتل كعب بن الأشرف، وهو أحد بني نَبهان من طيّئ، وكانت أمّه من بني النضير، وكان قد كَبُرَ عليه قتل من قُتل ببدر من قريش، فسار إلى مكّة وحرّض على رسول الله ﷺ، وبكى أصحاب بدر، وكان يشبّب بنساء المسلمين حتى آذاهم، فلما عاد إلى المدينة قال رسول الله ﷺ: مَنْ لِي مِنْ ابْنِ الْأَشْرَفِ؟ فقال محمّد بن مَسْلَمَةَ الْأَنْصَارِيُّ: أَنَا لَكَ بِهِ، أَنَا أَقْتَلُهُ. قال: فافعل إن قدرت على ذلك. قال: يا رسول الله لا بدّ لنا ما نقول، قال: قولوا ما بدا لكم، فأنتم في حلّ من ذلك.

فاجتمع محمّد بن مَسْلَمَةَ وَسِلْكَانُ بْنُ وَقْشٍ، وهو أبو نائلة، والحارث بن أوس بن مُعَاذٍ، وكان أخا كعب من الرّضاعة^(١) وعَبَادُ بْنُ بَشْرٍ، وأبو عبيس بن جَبْرِ، ثمّ قَدَمُوا إِلَى ابْنِ الْأَشْرَفِ أَبَا نَائِلَةَ، فتحدّث معه ثمّ قال له: يا ابن الأشرف قد جئتك لحاجة فاكتمها عليّ. قال: أفعل. قال: كان قدوم هذا الرّجل شَوْماً

(١) وقال الواقدي في مغازيه: كان أبو نائلة ومحمد بن مسلمة أخويه من الرضاعة.

على العرب، قطع عنا السبل حتى ضاعت العيال وجهدت البهائم. فقال كعب: قد كنت أخبرتك بهذا. قال أبو نائلة: وأريد أن تبيعنا طعاماً ونرهنك ونوثق لك ونحسن في ذلك. قال ترهنوني أبناءكم؟ قال: أردت أن تفضحنا، إن معي أصحابي على مثل رأيي تبعهم وتحسن ونجعل عندك رهناً من الحلقة ما فيه وفاء، وأراد أبو نائلة بذكر الحلقة، وهي السلاح، أن لا ينكر السلاح إذا جاء مع أصحابه. فقال: إن في الحلقة لوفاء.

فرجع أبو نائلة إلى أصحابه فأخبرهم، فأخذوا السلاح وساروا إليه، وشيّعهم النبي ﷺ إلى بقيع الغرقد ودعاهم. فلما انتهوا إلى حصن كعب هتف به أبو نائلة، كان كعب قريب عهدٍ بعُرس، فوثب إليه، وتحدثوا ساعة، وسار معهم إلى شعب العجوز، ثم إن أبا نائلة أخذ برأس كعب وشتم بيده وقال: ما رأيتُ كالليلة طيباً أعرف قط. ثم مشى ساعة وعاد لمثلها حتى اطمأن كعب، ثم مشى ساعة وأخذ يقود رأسه ثم قال: اضربوا عدو الله! فاختلفت عليه أسيافهم فلم تُغن شيئاً. قال محمد بن مسلمة: فذكرت مغولاً (حديدة دقيقة لها حد ماض) في سيفي فأخذته، وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن إلا أوقدت عليه نار، قال: فوضعتُه في تندوته ثم تحاملت عليه حتى بلغت عانته ووقع عدو الله.

وقد أصيب الحارث بن أوس بن مُعاذ، أصابه بعض أسيافنا، قال: فخرجنا على بُعات وقد أبطأ علينا صاحبنا، فوقعنا له ساعة وقد نرزه الدم، ثم أتانا فاحتملناه وجئنا به النبي ﷺ فأخبرناه بقتل عدو الله، وتقل على جرح صاحبنا وعُدنا إلى أهلينا فأصبحنا وقد خافت يهود، ليس بها يهودي إلا وهو يخاف على نفسه^(١).

٢ - قتل ابن سُنينة اليهودي:

قال ابن الأثير: وقال رسول الله ﷺ: من ظفرتم به من رجال يهود فاقتلوه فوثب مُحبيصة بن مسعود على ابن سُنينة اليهودي وهو من تجار يهود، فقتله

(١) الكامل لابن الأثير ج ١ / ٥٤٣-٥٤٥ حوادث السنة الثالثة من الهجرة، طبع دار إحياء التراث بيروت.

وكان يبائعهم، فقال له أخوه حُوَيْصَة، وهو مشرك: يا عدو الله قتلته! أما والله لربّ شحم في بطنك من ماله! وضربه، فقال: مُحَيِّصَة: لقد أمرني بقتله من لو أمرني بقتلك لقتلتك. قال: فوالله إنّ كان لأوّل أسلام حويصه، فقال: إنّ ديناً بلغ بك ما أرى لعجب. ثمّ أسلم»^(١).

٣. قتل أبي رافع سلام بن أبي الحقيق اليهودي:

قال ابن الأثير: في هذه السّنة (الثالثة) في جمادي الآخرة قتل أبو رافع سلام ابن أبي الحقيق اليهودي، وكان يظاهر كعب بن الأشرف على رسول الله ﷺ فلما قُتل كعب بن الأشرف، وكان قَتَلْتُهُ من الأوس، قالت الخزرج: والله لا يذهبون بها علينا عند رسول الله ﷺ، وكانا يتصاولان تصاول الفحلين، فتذاكر الخزرج من يعادي رسول الله ﷺ، كابن الأشرف، فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخير، فاستأذنوا رسول الله ﷺ في قتله، فأذن لهم، فخرج إليه من الخزرج عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن الأسود حليف لهم وأمر عليهم عبد الله بن عتيك، فخرجوا حتى قدموا خير فأتوا دار أبي رافع ليلاً، فلم يدعوا باباً في الدار إلّا أغلقوه على أهله، وكان في عُلَيَّة فاستأذنوا عليه، فخرجت امرأته فقالت: مَنْ أنتم؟ قالوا: نفر من العرب يلتمسون الميرة. قالت: ذاك صاحبكم فادخلوا عليه، فدخلوا. فلما دخلوا أغلقوا باب العُلَيَّة ووجدوه على فراشه وابتدروه. فصاحت المرأة. فجعل الرجل منهم يريد قتلها، فيذكر نهْي النبي ﷺ، إياهم عن قتل النساء والصبيان، فيمسك عنها، وضربوه بأسيا فهم وتحامل على (عليه) عبد الله بن أنيس بسيفه في بطنه حتى أنفذه، ثم خرجوا من عنده. وكان عبد الله بن عتيك سيئ البصر، فوقع من الدرجة فوشّت رجله وشأ^(٢) شديداً، فاحتملوه فاختموا، وطلبتهم يهود في كلّ وجه فلم يروه، فرجعوا إلى

(١) الكامل لابن الأثير ج ١ / ٥٤٣-٥٤٥ حوادث السّنة الثالثة من الهجرة، طبع دار إحياء التراث بيروت ص ٥٤٥.

(٢) قال في المنجد: وُشِتَ يده: أصابه وهن وهو لا يبلغ أن يكون كسراً.

صاحبهم، فقال المسلمون: كيف نعلم أنّ عدوّ الله قد مات؟ فعاد بعضهم ودخل في الناس فرأى الناس حوله وهو يقول: لقد عرفت صوت ابن عتيك، ثم قلت: أين ابن عتيك؟ ثم صاحت امرأته وقالت: مات والله. قال: فما سمعت كلمة ألدّ إلى نفسي منها. ثم عاد إلى أصحابه وأخبرهم الخبر وسمع صوت الناعي يقول: أنعى أبا رافع تاجر أهل الحجاز. وساروا حتى قدموا على النبي ﷺ، واختلفوا في قتله. فقال رسول الله ﷺ: هاتوا أسيافكم، فجاؤوا بها، فنظر إليها، قال: «لسيف عبد الله بن أنيس هذا قتله، أرى فيه أثر العظام»^(١). ثم ذكر ابن الأثير رواية أخرى في تنفيذ قتله.

٤- إرسال عمرو بن أمية لقتل أبي سفيان:

بعد وقعة الرّجيع التي غدر فيها رهط من المشركين المرتبطين بقريش بقرآء القرآن، فقتلوا بعضهم وباعوا الباقين إلى قريش، فقتلهم القرشيون بقيادة أبي سفيان صبراً، فقد جعلوا خبيباً وابن الدّثة في التنعيم خارج الحرم، صمّم رسول الله ﷺ في السنة الرابعة من الهجرة على قتل أبي سفيان.

قال ابن الأثير: لما قتل عاصم وأصحابه بعث رسول الله ﷺ، عمرو بن أمية الضّمري إلى مكّة مع رجل من الأنصار وأمرهما بقتل أبي سفيان بن حرب، قال عمرو: فخرجت أنا ومعبي بعير لي وبرجل صاحبي علة، فكنّْتُ أحمله على بعيري حتى جئنا بطن يأجج^(٢)، جعلنا بغيرنا في الشعب، وقلت لصاحبي: انطلق بنا إلى أبي سفيان لنقتله، فإن خشيت شيئاً فالحقّ بالبعير فاركبه والحق برسول الله ﷺ وأخبره الخبر وخلّ عني. وأوعلّ بالبلد يحثّ السباق.

فدخلنا مكّة ومعبي خنجر قد أعددتُه إن عاقني إنسان ضربته به، قال لي صاحبي: هل لك أن نبدأ فنطوف ونصلّي ركعتين؟ فقلت: إنّ أهل مكّة يجلسون

(١) الكامل، ابن الأثير ج ١/ ٥٤٦، حوادث السنة الثالثة من الهجرة.

(٢) موضع على ثمانية أميال من مكّة.

بأنفيتهم، وأنا أعرف بها. فلم نزل حتى أتينا البيت فطفنا وصلينا ثم خرجنا فمررنا بمجلس لهم، فعرفني بعضهم فصرخ بأعلى صوته: هذا عمرو بن أمية! فثار أهل مكة إلينا وقالوا: ما جاء إلّا لشرّ، وكان فاتكاً متشيطناً في الجاهليّة، فقلت لصاحبي: الهجاء! هذا الذي كنت أحذر، أمّا أبو سفيان فليس إليه سبيل، فانجُ بنفسك. فخرجنا نشتدّ حتى صعدنا الجبل فدخلنا غاراً فبتنا ليلتنا ننظر أن يسكن الطلب. قال: فوالله إنّي لفيه إذ أقبل عثمان بن مالك التيمي يختل بفرس له، فقام على باب الغار، فخرجتُ إليه فضربته بالخنجر، فصاح صيحةً أسمع أهل مكة، فأقبلوا إليه ورجعتُ إلى مكاني، فوجدوه وبه رمق وقالوا: من ضربك؟ قال: عمرو بن أمية، ثم مات ولم يقدر يُخبرهم بمكاني وشغلهم قتل صاحبهم عن طلبي، فاحتملوه ومكثنا في الغار يومين حتى سكن عنا الطلب، ثم خرجنا إلى التنعيم، فإذا بخشبة خبيب وحوله حرس، فصعدتُ خشبته واحتملته على ظهري، فما مشيتُ به إلّا نحو أربعين خطوة حتى نذروا بي فطرحته، فاشتدوا في أثري، فأخذت الطريق ورجعوا. وانطلق صاحبي فركب البعير وأتى النبي ﷺ فأخبره، وأمّا خبيب فلم يُر بعد ذلك وكأنّ الأرض ابتلعه.

قال: وسرتُ حتى دخلت غاراً بضجّان ومعني قوسي وأسهمي، فبينما أنا فيه إذ وصل عليّ رجلٌ من بني الدّئل أعور طويل يسوق غنماً فقال: من الرجل؟ قلت: من بني الدّئل، فاضطجع معي ورفع عقيرته يتغنّى ويقول:

ولستُ بمسلمٍ ما دمْتُ حيّاً

ولستُ أدينُ دينَ المسلمين

ثمّ نام فقتلته ثمّ مررتُ، فإذا رجلان بعثتهما قريش يتجسّسان أمر رسول الله ﷺ فرميتُ أحدهما بسهم فقتلته واستأسرت الآخر، فقدمتُ على النبي ﷺ وأخبرته الخبر، فضحك ودعا لي بخير^(١).

٥ - الفتك بالأسود العنسي:

الأسود العنسي كان ممن ادعى النبوة في اليمن وأظهر مرامه حينما طلب مبعوثو النبي ﷺ الزكاة من أهل تلك الديار فكتب إليهم الأسود: أمسكوا علينا ما أخذنا من أرضنا^(١). وفي السنة العاشرة ظهر وكان له شيطان يخبره بالمغيبات فضل به كثير من الناس وكان بين ظهوره وقتله نحو من أربعة أشهر. ولكن استطارت فتنته استطارة النار، وتطابقت عليه اليمن والسواحل كجاء عثر والشريحة والجرادة وغلافقة وعدن وامتد إلى الطائف وبلغ جيشه سبعمئة فارس^(٢).

واسم الأسود عيهلة بن كعب بن عوف العنسي فادعى النبوة وكان مستعبداً يريهم الأعاجب فاتبعه مذحج وكانت ردة الأسود أول ردة في الإسلام على عهد رسول الله ﷺ. وكان أول من اعترض الأسود الكاذب شهر وفيروز ودادويه. وكان الأسود تزوج امرأة شهر بن باذان بعد قتله وهي ابنة عم فيروز. وخاف من بحضرموت من المسلمين أن يبعث إليهم جيشاً أو يظهر بها كذاب مثل الأسود، وجاء إليهم والي من باليمن من المسلمين. وكتب النبي ﷺ، يأمرهم بقتال الأسود فقام معاذ في ذلك وقويت نفوس المسلمين، وكان الذي قدم بكتاب النبي ﷺ، وبر بن يحنس الأزري، قال جشنس الديلمي: فجاءتنا كتب النبي ﷺ، يأمرنا بقتاله إما مصادمة أو غيلة، يعني إليه إلي فيروز ودادويه، وأن نكتب من عنده دين، فعملنا في ذلك، فرأينا أمراً كثيفاً...

قال: فدخلت على أزد وهي امرأته التي تزوجها بعد قتل زوجها شهر ابن باذان، فدعوتها إلى ما نحن عليه وذكرتها قتل زوجها شهر وإهلاك عشيرتها وفضيحة النساء. فأجابت وقالت: والله ما خلق الله شخصاً أبغض إليّ منه، ما يقوم لله على حق ولا ينتهي عن محرم، فأعلموني أمركم أخبركم بوجه الأمر...

(١) تاريخ الطبري ٢ / ٢٢٩.

(٢) شذرات الذهب لأبي الفلاح عبدالحق ابن العماد الحنبلي ج ١ / ١٤.

فاجتمعنا على أن أعود إلى المرأة فاخبرها بعزيمتنا ونأخذ رأيها، فأتيتهما فأخبرتهما، فقالت: هو متحرّز وليس من العصر شيء إلا والحرس محيطون به غير هذا البيت، فإنّ ظهره إلى مكان كذا وكذا، فإذا أمسيتم فانقبوا عليه فإنكم من دون الحرس وليس دون قتله شيء وستجدون فيه سراجاً وسلاحاً... فلما أمسينا عملنا في أمرنا وأعلمنا أشياعنا وعجلنا عن مراسلة الهمدانيين والحميريين فنقبنا البيت [من خارج] ودخلنا، وفيه سراج تحت صُفة واثقينا بفيروز وكان أشدنا فقلنا: انظر ماذا ترى، فخرج ونحن بينه وبين الحرس، فلما دنا من باب البيت سمع غطيظاً شديداً والمرأة قاعدة، فلما قام على باب البيت أجلسه الشيطان وتكلّم على لسانه وقال: مالي ولك يا فيروز! فخشي إن رجع أن يهلك وتهلك المرأة فعاجله وخالطه وهو مثل الجمل فأخذ برأسه فقتله ورقّ عنه ووضع ركبته في ظهره فدقه ثم قام ليخرج، فأخذت المرأة بثوبه وهي ترى أنّه لم يقتله. فقال: قد قتلتها وأرحتك منه، وخرج فأخبرنا. فدخلنا معه، فخار كما يخور الثور، فقطعت رأسه بالشفرة، وابتدر الحرس المقصورة يقولون: ما هذا؟ فقالت المرأة: النبيّ يوحى إليه! فحمدوا. و قعدنا نأتمر بيننا، فيروز وداذويه وقيس، كيف نخبر أشياعنا، فاجتمعنا على النداء. فلما طلع الفجر نادينا بشعارنا الذي بيننا وبين أصحابنا، ففرع المسلمون والكافرون، ثمّ نادينا بالأذان فقلت: أشهد أن محمّداً رسول الله وأنّ عيّهلة كذاب! وألقينا إليهم رأسه، وأحاط بنا أصحابه وحرسه وشتوا الغارة وأخذوا صبياناً كثيرة وانتهبوا. فناديناهم أهل صنعاء من عنده منهم فأمسكه ففعلوا. فلما خرج أصحابه فقدوا سبعين رجلاً، فراسلونا وراسلناهم على أن يتركوا لنا ما في أيديهم ونترك ما في أيدينا، ففعلنا ولم يظفروا منّا بشيء وتردّدوا في ما بين صنعاء ونجران. وتراجع أصحاب النبيّ ﷺ إلى أعمالهم، وكان يصلي بهم مُعاذ ابن جبل، وكتبنا إلى رسول الله ﷺ، نخبره وذلك في حياته.

وأناه الخبر من ليلته، وقدمت رسلنا، وقد توفي رسول الله ﷺ، فأجابنا

أبو بكر. قال ابن عمر: أتى الخبر عن السماء إلى النبي ﷺ في الليلة التي قتل فيها، فقال: «قُتِلَ الْعَنْسِي، قَتَلَهُ رَجُلٌ مَبَارَكٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ مَبَارَكِينَ»، قيل: من قَتَلَهُ؟ قال: «قَتَلَهُ فَيْرُوز»^(١).

نماذج من سيرة الأئمة عليهم السلام في الأمر باغتيال مهدي الدم

وَمَا يَشْهَدُ عَلَى الْإِجْمَاعِ الْمَذْكُورِ مِنْ أَنَّ الْفَتَاكَ لَيْسَ بِجَرَمٍ مُطْلَقاً، بَلْ هُوَ كَذَلِكَ فِي مَا لَوْ سَبَقَهُ أَمَانٌ فَقَطْ، نَمَازِجٌ مِنْ سِيرَةِ الْأَئِمَّةِ عليهم السلام حَيْثُ أَمَرُوا فِي بَعْضِ الظُّرُوفِ أَشْيَاءَهُمْ بِاغْتِيَالِ مَرْجُوحِي الْبِدْعِ أَوْ مَدَّعِي النَّبُوَّةِ وَمَا شَاكَلَ ذَلِكَ تَمَّا يَوْجِبُ هَدْرَ الدَّمِّ، مِنْهَا:

١ - قَتْلُ فَارِسِ بْنِ حَاتِمِ الْمُبْدِعِ:

١ - رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْكَشِّيُّ فِي (كِتَابِ الرِّجَالِ) عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ بِنْدَارٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى بْنِ عُبَيْدٍ، أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام أَهْدَرَ مَقْتَلَ فَارِسِ بْنِ حَاتِمٍ، وَضَمَّنَ لِمَنْ يَقْتُلُهُ الْجَنَّةَ، فَقَتَلَهُ جَنِيْدٌ، وَكَانَ فَارِسٌ فَتَنًا يَفْتِنُ النَّاسَ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى الْبِدْعَةِ، فَخَرَجَ مِنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام: «هَذَا فَارِسٌ يَعْمَلُ مِنْ قِبَلِي فَتَنًا دَاعِيًا إِلَى الْبِدْعَةِ وَدَمَهُ هَدْرٌ لِكُلِّ مَنْ قَتَلَهُ فَمَنْ هُوَ الَّذِي يَرِيحُنِي مِنْهُ وَيَقْتُلُهُ، وَأَنَا ضَامِنٌ لَهُ عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ؟»^(٢).

٢ - وَجَاءَ فِي رِجَالِ الْكَشِّيِّ أَيْضًا عَنْ جَنِيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُهُ أَنَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ حِينِهِ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيُّ عليه السلام، يَأْمُرُنِي بِقَتْلِ فَارِسِ بْنِ حَاتِمٍ لَعَنَهُ اللَّهُ فَقُلْتُ لِأَخِي: أَسَمِعْتَهُ مِنْهُ يَقُولُ لِي ذَلِكَ يَشَافِهُنِي بِهِ قَالَ: فَبِعِثْ إِلَيَّ فِدَاعَانِي فَصُرْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ: أَمْرُكَ بِقَتْلِ فَارِسِ بْنِ حَاتِمٍ. فَنَاولَنِي دِرَاهِمَ مِنْ عِنْدِهِ وَقَالَ: اشْتَرِ بِهَذِهِ سِلَاحًا فَأَعْرَضَهُ عَلَيَّ فَاشْتَرَيْتُ سَيْفًا فَعَرَضْتُهُ عَلَيْهِ فَقَالَ: رَدِّ هَذَا وَخُذْ غَيْرَهُ، قَالَ: فَارْدَدْتُهُ وَأَخَذْتُ مَكَانَهُ سَاطُورًا فَعَرَضْتُهُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: هَذَا نَعَمْ، فَجِئْتُ إِلَى فَارِسٍ، وَقَدْ

(١) الكامل لابن الأثير ج ٢ / ١٧ - ٢٠ حوادث سنة ١١.

(٢) وسائل الشيعة ج ١١ / ٥٤٢ ح ١ باب ٦ من أبواب حدِّ المحارب.

خرج من المسجد بين الصلاتين المغرب والعشاء، فضربت على رأسه فصرعته فثبت عليه فسقط ميتاً، وقعت الصيحة فرميت الساطور من يدي واجتمع الناس وأخذوا يدورون إذ لم يوجد هناك أحد غيري فلم يروا معي سلاحاً ولا سكيناً وطلبوا الزقاق والدور فلم يجدوا شيئاً ولم يروا أثر الساطور بعد ذلك^(١).

٣ - وروى الكشي أيضاً عن الحسين بن الحسن بن بندار عن سهل بن زياد في حديث أن أبا الحسن العسكري عليه السلام كتب إلى بعض أصحابنا في كتاب في حق الغلاة قال: «وإن وجدت من أحد منهم خلوة فاشرخ رأسه بالصخرة»^(٢).

٤ - وروى الكليني عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن حماد بن عثمان، عن ابن أبي يعفور قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن بزيعاً يزعم أنه نبي فقال: «إن سمعته يقول ذلك فاقتله»، قال: فجلست إلى جنبه غير مرة فلم يمكّني ذلك^(٣).

ملحوظة مهمة في مسألة الاغتيال

ينبغي الالتفات إلى هذه النقطة وهي أن النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام لا يأمرؤن بقتل أحد إلا إذا اقتضت الضرورة لذلك، ولم تكن تترتب عليه أي مفسدة للمسلمين ولم تكن مندوحة عن ذلك مثل ما إذا أمكن هداية ذلك الشخص المنحرف. وأما إذا أمكن ذلك فلا يسمحون لأحد باقتراف القتل، وإن كان ذلك الشخص مهدور الدم ويستحق القتل، وكذلك إذا كان في قتله مفسدة على المؤمنين. وبعبارة أخرى يعتبر تنفيذ حكم الإعدام على من يستحقه بعنوان (آخر الدواء الكي)، كما أنهم لا يرضون لمن يقوم باغتيال المستحق لذلك من دون إذن شرعي.

وإليك نماذج من ذلك:

(١) رجال الكشي ص ٣٢٥ - وسائل الشيعة ح ٥٤٢ / ١٨ في الحاشية.

(٢) رجال الكشي ص ٣٢٢ ح ٣ - وسائل الشيعة ١٨ / ٥٥٤ ح ٧ باب ٦ من أبواب حد المرتد.

(٣) الفروع من الكافي ج ٧ / ٢٥٨ ح ١٣ والنهذيب ج ١٠ / ١٤١ ح ٢٣٠ - وسائل الشيعة ج ١٨ / ٥٥٥.

١- ما رواه الطبرسي في أعلام الوري والشيخ المفيد في الإرشاد عن الحسن ابن محمد عن جدّه عن غير واحد من أصحابه ومشايخه أنّ رجلاً من ولد عمر ابن الخطاب كان بالمدينة يؤذي أبا الحسن موسى عليه السلام ويسبّه إذا رآه، ويشتم عليّاً، فقال له بعض حاشيته يوماً: دعنا نقتل هذا الفاجر، فنهاهم عن ذلك أشدّ النهي وزجرهم وسأل عن العمري فذكر أنّه يزرع بناحية من نواحي المدينة؛ فركب إليه فوجده في مزرعة له، فدخل المزرعة بحماره فصاح به العمري: لاتوطئ زرعنا فتوطأه عليه السلام بالحمار، حتّى وصل إليه، ونزل وجلس عنده، وباسطه وضاحكه، وقال له: كم عزمت على زرعك هذا؟ قال: مائة دينار، قال: فكم ترجو أن تصيب؟ قال: لست أعلم الغيب. قال له: إنّما قلت كم ترجو أن يجيئك فيه؟ قال: أرجو أن يجيء مائتا دينار.

قال: فأخرج له أبو الحسن عليه السلام صرة فيها ثلاثمائة دينار، وقال هذا زرعك على حاله، والله يرزقك فيه ما ترجو قال: فقام العمريّ فقبل رأسه وسأله أن يصفح ما فرط منه فتبسّم إليه أبو الحسن وانصرف، قال: وراح إلى المسجد فوجد العمريّ جالساً فلمّا نظر إليه قال: الله أعلم حيث يجعل رسالته قال: فوثب أصحابه إليه فقالوا له: ما قضيتك؟ قد كنت تقول غير هذا قال: فقال لهم: قد سمعتم ما قلت الآن، وجعل يدعو لأبي الحسن عليه السلام فخاصموه وخاصمهم، فلمّا رجع أبو الحسن إلى داره قال لجلسائه الذين سألوه في قتل العمري: أيّهما كان خيراً؟ ما أردتم؟ أم ما أردت؟ إني أصلحت أمره بالمقدار الذي عرفت، وكفيت به شرّه^(١).

٢- ما رواه الحميري عن الريّان قال: دخلت على العباسي^(٢) يوماً فطلب دواة

(١) بحار الأنوار ج ٤٨ / ١٠٢، ١٠٣

(٢) الظاهر أنّ المقصود من العباسي هو هشام بن إبراهيم. جاء في عيون أخبار الرضا عليه السلام حول هذا الشخص وسبب تسميته بالعباسي: وكان هشام بن إبراهيم الرّاشد كالهمداني من أخصّ الناس عند الرضا عليه السلام من قبل أن يُحمّل، وكان عالماً أديباً لبيباً، وكانت أمور الرضا عليه السلام تجري من عنده وعلى يده وتصير الأموال من التّواحي كلّها إليه حتّى حمل أبي الحسن عليه السلام، فلمّا حُمِل أبو الحسن عليه السلام =

وقرطاساً بالعجلة، فقلت: ما لك؟ فقال: سمعت من الرضا عليه السلام أشياء أحتاج أن أكتبها لا أنساها، فكتبها، فما كان بين هذا وبين أن جاءني بعد جمعة في وقت الحرّ وذلك بمرو، فقلت: من أين جئتنا؟

فقال: من عند هذا! قلت: من عند المأمون؟ قال: لا. قلت: من عند الفضل ابن سهل؟ قال: لا، من عند هذا. فقلت: من تعني؟ قال: من عند عليّ بن موسى. فقلت: وملك خُذِلَتْ أي شيء قصّتك؟ فقال: دعني من هذا، متى كان أباهم يجلسون على الكراسي حتى يُباع لهم بولاية العهد كما فعل هذا؟ فقلت: وملك استغفر ربك. فقال: جاريتي فلانة أعلم منه. ثم قال: لو قلت برأسي هكذا لقلت الشيعة برأسها. فقلت: أنت رجل ملبوس عليك إن من عقد (عقيدة) الشيعة أن لو رأوه وعليه إزار مصبوغ وفي عنقه كز^(١) يضرب حول هذا العسكر، لقالوا ما كان في وقت من الأوقات أطوع لله جلّ وعزّ من هذا الوقت، وما وسعه غير ذلك. فسكت ثم كان يذكره عندي وقتاً بعد وقت.

فدخلت على الرضا عليه السلام فقلت له: إنّ العباسي يسمعي فيك ويذكرك، وهو كثيراً ما ينام عندي ويقليل، فترى أن آخذ بحلقه وأعصره حتى يموت، ثم أقول: مات ميتة فجأة؟

فقال: ونفض يديه ثلاث مرّات: لا يا ريان، لا يا ريان، لا يا ريان. فقلت له: إنّ الفضل بن سهل هو ذا يوجّهني إلى العراق في أموره، والعباسي خارج

= اتصل هشام بن إبراهيم بذوي الرياستين والمأمون فعظي بذلك عندهما، وكان لا يخفي عليهما من أخباره شيئاً.

فولاه المأمون حجابة الرضا، فكان لا يصل إلى الرضا عليه السلام إلا من أحبّ، وضيّق على الرضا عليه السلام وكان من يقصده من مواليه لا يصل إليه، وكان لا يتكلّم الرضا عليه السلام في داره بشيء إلا أوردته هشام على المأمون وذوي الرياستين وجعل المأمون العباسي ابنه في حجر هشام وقال: أدبه فسَمي هشام العباسي لذلك. عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ٢ / ٣٤٧ ط دار الكتب الإسلامية. طهران ١٣٨٠ ش.

(١) قيل في معنى الكلمة إنّها حبل يعقد له على النخلة. ولكنّ الأصح أنّها كبر أي الطبل بالفارسية. بقرينة كلمة يضرب وإزار مصبوغ كناية عن لباس أهل الطرب والغناء.

بعدي بأيّام إلى العراق، فترى أن أقول لموإليك القمّيين أن يخرج منهم عشرون، ثلاثون رجلاً كأنهم قاطعو الطريق أو صعاليك، فإذا اجتاز بهم قتلوه، فيقال: قتله الصّعاليك.

فسكت فلم يقل لي: نعم ولا لا. فلما صرْتُ إلى الجواد^(١)، بعثت فارساً إلى زكريّا بن آدم، وكتبت إليه، إنّ ها هنا أموراً لا يحتملها الكتاب، فإن رأيت أن تصير إلى مشكاة^(٢)، في يوم كذا وكذا، لأوافيك بها إن شاء الله.

فوافيت وقد سبقني إلى مشكاة، فأعلمته الخبر وقصصت عليه القصّة، وأنّه يوافي هذا الموضع يوم كذا وكذا. فقال: دعني والرجل، فودعته وخرجت.

ورجع الرجل إلى قُمت وقد وافاها معمر، فاستشاره في ما قلت له، فقال له معمر: لاتدري سكوتُهُ أمر أو نهْي، ولم يأمر بك بشيء، فليس الصواب أن تتعرّض له. فأمسك عن التوجّه إليه زكريّا واجتاز العباسيّ الجادة وسلم منه^(٣).

وفي هذا الحديث لا يدلّ نهْي الإمام الرضا عليه السلام الرّيان عن الفتك بالعباسيّ على معصوميّة دم العباسيّ وحرمة. وذلك لأنّه لما اقترح الرّيان على الإمام عليه السلام بفتك القميين به سكت ولو كان غير مهدور الدّم لَنهَى عنه. والغريب أنّ زكريّا ابن آدم ومعمر لم يلتفتا إلى هذه القرينة الواضحة وهي نهْي الإمام عليه السلام، الرّيان في الصورة الأولى، وهذه قرينة على أنّ سكوته في الصورة الثانية يكشف عن رضاه، هذا أولاً.

وثانياً أنّ الإمام الرضا عليه السلام وصف العباسيّ بالزندقة، فقد جاء في حديث آخر للرّيان بن الصّلت قال: قلت للرّضا عليه السلام: إنّ العباسيّ رأى أنّك رخصت في سماع الغناء. فقال عليه السلام: «كذب الزنديق ما هكذا كان»^(٤) الخ.

(١) اسم موضع بقرب قُمت.

(٢) اسم موضع.

(٣) قرب الإسناد، أبو العباس عبد الله بن جعفر الحميريّ، الحديث ١٢٧١ ص ٢٧٢ - ٢٧٤ ط قم ١٤١٧ هـ.

(٤) قرب الإسناد الحديث ١٢٦٩، ص ٢٧١.

وعليه فلا بدّ أن يكون نهى الرضا عليه السلام عن الفتك بالعباسي إمّا حفاظاً على الرّيان حيث يحتمل انكشاف عمله للحكومة، أو لمصلحة أخرى يجب مراعاتها.

٣- ما رواه محمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشي في (كتاب الرجال) عن محمّد بن الحسن، عن الحسن بن فرزاد، عن موسى بن القاسم، عن إبراهيم بن أبي البلدا، عن عمّار السجستاني، عن أبي عبد الله عليه السلام، إنّ عبد الله بن النجاشي قال له - وعمّار حاضر - إني قتلث ثلاثة عشر رجلاً من الخوارج كلّهم سمعته تبرّأ من عليّ بن أبي طالب عليه السلام، فسألت عبد الله بن الحسن فلم يكن عنده جواب وعظم عليه، وقال: أنت مأخوذ في الدنيا والآخرة، فقال أبو عبد الله عليه السلام: وكيف قتلتهم يا أبا بحير؟ فقال: منهم من كنت أصعد سطحه بسلم حتّى أقتله، ومنهم من دعوته بالليل على بابه فإذا خرج قتلته، ومنهم من كنت أصحبه في الطريق فإذا خلا لي قتلته، وقد استتر ذلك عليّ، فقال أبو عبد الله عليه السلام: لو كنت قتلتهم بأمر الإمام لم يكن عليك شيء في قتلهم، ولكنك سبقت الإمام فعليك ثلاث عشرة شاة تذبحها بمنى وتصدّق بلحمها لسبقك الإمام وليس عليك غير ذلك^(١).

وروى الكليني هذا الحديث مع شيء من الإضافات بسند آخر رفعه إلى أبي عاصم السجستاني قال: زاملت عبد الله بن النجاشي وكان يرى رأي الزيدية. فلما كنّا بالمدينة ذهب إلى عبد الله بن الحسن، وذهبت إلى أبي عبد الله عليه السلام. فلما انصرف رأيتّه مغتمّاً. فلما أصبح قال لي: استأذن على أبي عبد الله عليه السلام، فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام، وقلت: إنّ عبد الله بن النجاشي يرى رأي الزيدية، وإنّه ذهب إلى عبد الله بن الحسن، وقد سألتني أن استأذن له عليك. فقال: ائذن له. فدخل عليه، فسلم فقال: يا ابن رسول الله إنّي رجل أتولاكم وأقول: إنّ الحق فيكم وقد قتلث سبعة ممّن سمعته يشتم أمير المؤمنين عليه السلام، فسألت عن ذلك عبد الله بن الحسن فقال لي: أنت مأخوذ بدمائهم في الدنيا والآخرة. فقلت فعَلامَ

(١) وسائل الشيعة، باب ٢٢ من أبواب ديات النفس، الحديث ٢.

تُعادي النَّاسَ إذا كنت مأخوذاً بدماء من سمعته يشتم عليّ بن أبي طالب عليه السلام. فقال له أبو عبد الله عليه السلام: فكيف قتلتمهم؟ قال: منهم من جمع بيني وبينه الطريق فقتلته، ومنهم من دخلت عليه بيته فقتلته؛ وقد خفي ذلك عليّ كلّهُ، قال: فقال له أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا خدّاش عليك بكلّ رجل منهم كبش تذبحه بمنى لأنّك قتلتم بغير إذن الإمام ولو أنّك قتلتم بإذن الإمام لم يكن عليك شيء في الدنيا والآخرة^(١).

ويمكن أن يكون سؤال الإمام عليه السلام عن كيفية القتل ليعرف أنّه قتلهم بعد أن آمنهم حتّى يصدق عليه الفتك المحرّم، أو بغير ذلك، حتّى لا يكون بنفسه حراماً. فلمّا تبين كيفية القتل وأنّه لم يصدق عليه الفتك المحرّم، قال ليس عليك شيء في الدنيا والآخرة لو قتلتم بإذن الإمام. فيستفاد منه لزوم إذن الإمام عليه السلام في قتل مهدور الدّم. وأنّ على المتخلّف الكفّارة. وظاهر الحديث وجوبها، إلّا أنّ العلامة المجلسي في مرآة العقول حمّله على استحباب استيذان الإمام واستحباب الكفّارة: فإنّه قال ذيل ذلك الحديث: قوله عليه السلام: (كبش تذبحه) لم أر قائلاً من الأصحاب بوجوب هذه الكفّارة، بل ولا بوجوب استيذان الإمام في ذلك، ولعلّهما على الاستحباب، وقال في الشّرايع: من سبّ النّبي ﷺ جاز لسامعه قتله ما لم يخف الضّرر على نفسه أو ماله أو غيره من أهل الإيمان، وكذا من سبّ أحد الأئمّة. وقال في المسالك: هذا الحكم موضع وفاق وبه نصوص^(٢).

ويمكن أن يُقال بأنّ الحكم الأوّل كما قال - هو عدم وجوب الاستيذان والكفّارة، إلّا أنّ الإمام الصادق عليه السلام في تلك الظروف كان أمره الولائي وجوب الاستيذان حتّى لا يحصل هرّج ومرّج ولا يستغلّ الولاية تلك الحوادث بالوقعة في الشّيعية. وعندئذٍ يكون الاستيذان واجباً وتجب الكفّارة عند التخلّف، كما يظهر من الحديث.

(١) الفروع من الكافي ج ٧ / ٣٧٦ - كتاب الديات، باب النوادر، الحديث ١٧.

(٢) مرآة العقول ٢٤ / ٢١٤.

دراسة موقف مسلم بن عقيل عليه السلام من الفتك بعبيد الله بن زياد

من البحوث المرتبطة بمسألة الفتك والاعتقال قضية تاريخية في وقعة الطف أصبحت مثاراً للبحث والجدال، وهي امتناع مسلم بن عقيل عليه السلام مبعوث الحسين عليه السلام إلى أهل الكوفة عام ستين للهجرة من الإقدام على الفتك بعبيد الله ابن زياد والي يزيد بن معاوية على الكوفة، حينما سنحت له الفرصة المؤاتية لذلك الإقدام.

وقبل طرح الإشكال وعرض الجواب المناسب له، يلزم الإشارة إلى عرض الأحاديث باختصار:

وهو، أنّ مسلم بن عقيل عليه السلام الذي وفد الكوفة من قبل الحسين عليه السلام، وقد استجاب له منهم كمّ هائل، وكان وارداً على بيت المختار الثقفى وبعد مجيء ابن زياد إلى الكوفة اضطرّ إلى الخروج من ذلك المعقل، فوفد إلى بيت هانىء بن عروة المرادي كبير طائفة مدحج. وكان شريك بن الأعور الحارثي أحد رجالات الشيعة، وكانت له علائق تقيّة ومجاملة بابن زياد، قد حلّ ضيفاً في بيت هانىء بن عروة أيضاً.

وقد مرض شريك مرضاً شديداً فأنتهى خبره إلى ابن زياد، فأرسل رسولاً يعلمه أنّه آت لعيادته، فاغتنم شريك هذه الفرصة فقال لمسلم:

(إنما غايتك وغاية شيعتك هلاك هذا الطاغية، وقد أمكنك الله منه. وهو صائر إليّ ليعودني، فقم فادخل الخزانة حتّى إذا اطمأنّ عندي فاخرج إليه فاقتله، ثمّ صرّ إلى قصر الإمارة فاجلس فيه فإنّه لا ينازعك فيه أحد من الناس، وإن رزقني الله العافية صرت إلى البصرة فكفيتك أمرها، وبائع لك أهلها).

وكره هانىء - على ما في بعض الروايات - أن يقتل ابن زياد في داره تمسكاً بالعادات العربية التي لا تبيح قتل الضيف والقاصد إليها في بيوتها فقال له: ما

أُحِبُّ أَنْ يَقْتُلَ فِي دَارِي .

فَقَالَ لَهُ شَرِيكَ: وَلَمْ؟ فَوَ اللَّهِ إِنَّ قَتْلَهُ لَقَرْبَانٌ إِلَى اللَّهِ .

وَلَمْ يَعْتَنِ شَرِيكَ بِهَانِيٍّ وَالتَفَتَ إِلَى مُسْلِمٍ يَحْتَهُ عَلَى اغْتِيَالِ ابْنِ زِيَادٍ قَائِلًا لَهُ: لَا تَقْصُرْ فِي ذَلِكَ . وَبَيْنَمَا هُمْ فِي الْحَدِيثِ وَإِذَا بِالضَّجَّةِ عَلَى الْبَابِ . فَقَدْ أَقْبَلَ ابْنُ مَرْجَانَةَ مَعَ حَاشِيَتِهِ، فَقَامَ مُسْلِمٌ وَدَخَلَ الْخَزَانَةَ مَخْتَفِيًا بِهَا، وَدَخَلَ ابْنُ زِيَادٍ فَجَعَلَ يَسْأَلُ شَرِيكَاً عَنْ مَرَضِهِ، وَشَرِيكَ يَجِيبُهُ، وَلَمَّا اسْتَبْطَأَ شَرِيكَ خُرُوجَ مُسْلِمٍ جَعَلَ يَقُولُ:

مَا الْإِنْتِظَارُ بِسَلْمِي أَنْ تُحْيِيَهَا حَيَّوَا بِسَلْمِي، وَحَيَّوَا مَنْ يَحْيِيَهَا

كَأَسَرِ الْمَنِيَّةِ بِالْتَعْجِيلِ فَاسْقُوهَا

وَرَفَعَ صَوْتَهُ لِيُسْمَعَ مُسْلِمًا قَائِلًا: اللَّهُ أَبُوكَ اسْقِنِيهَا وَإِنْ كَانَتْ فِيهَا نَفْسِي .

وَغَفَلَ ابْنُ زِيَادٍ عَنْ مَرَادِهِ، وَظَنَّ أَنَّهُ يَهْجُرُ، فَقَالَ لِهَانِيٍّ: أَيَهْجُرُ؟ - نَعَمْ أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ، لَمْ يَزَلْ هَكَذَا مِنْذُ أَصْبَحَ .

وَفُطِنَ مَهْرَانُ مَوْلَى ابْنِ زِيَادٍ، وَكَانَ ذَكِيًّا إِلَى مَا دُبِّرَ لِسَيِّدِهِ، فَغَمَزَهُ وَنَهَضَ بِهِ سَرِيعًا فَقَالَ لَهُ شَرِيكَ: أَيُّهَا الْأَمِيرُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَوْصِيَ إِلَيْكَ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ زِيَادٍ: إِنِّي أَعُودُ إِلَيْكَ . وَالتَفَتَ مَهْرَانُ وَهُوَ مَذْعُورٌ إِلَى ابْنِ زِيَادٍ فَقَالَ لَهُ: أَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَكَ . فَبَهَرَ ابْنُ زِيَادٍ وَقَالَ: كَيْفَ مَعَ إِكْرَامِي لَهُ، وَفِي بَيْتِ هَانِيٍّ وَيَدُ أَبِي عِنْدَهُ !

وَلَمَّا وَلَّى الطَّاغِيَةَ خَرَجَ مُسْلِمٌ مِنَ الْحَجَرَةِ، فَالتَفَتَ إِلَيْهِ شَرِيكَ وَقَلْبُهُ يَذُوبُ أَسَى وَحَسْرَاتٍ، فَقَالَ لَهُ:

مَا مَنَعَكَ مِنْ قَتْلِهِ؟ فَقَالَ مُسْلِمٌ: مَنَعَنِي مِنْهُ خِلَتَانِ: أَحَدَاهُمَا كِرَاهِيَةُ هَانِيٍّ لِقَتْلِهِ فِي مَنْزِلِهِ، وَالْأُخْرَى قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْإِيْمَانَ قَيْدُ الْفَتْكِ، لَا يَفْتِكُ مَوْءَمِنْ»، فَقَالَ لَهُ شَرِيكَ: أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ قَتَلْتَهُ لَأَسْتَقَامَ لَكَ أَمْرُكَ، وَاسْتَوْسَقَ لَكَ سُلْطَانُكَ .

وفي رواية أنّ هائناً قال لمسلم: لو قتلته لقتلت فاسقاً فاجراً كافراً غادراً. وذكر ابن نما أنّ امرأة هائى تعلقت بمسلم، وأقسمت عليه بالألّا يَقْتُلَ ابن زياد في دارها. فلما علم هائى قال: يا ويلها! قتلتني وقتلت نفسها والذي فرّت منه وقعت فيه^(١).

الإشكال في القضية:

يمكن طرح الإشكال في قضية امتناع مسلم عليه السلام من الفتك بابن زياد بهذا التقرير: إنّ الفتك كما ذكر، لم يحرم في الشريعة الإسلامية مطلقاً، فإنّ قتل مهدور الدّم جائز بل واجب في بعض الموارد. وأمّا حديث «إنّ الإيمان قيد الفتك» فهو يختصّ في الموارد التي سبق الأمان الشرعيّ أو العرفيّ لمهدور الدّم فقط. وما نحن فيه لا شكّ ولا ريب في كون عبيدالله مهدور الدّم لأنّه فاسق فاجر ناصب للحرب والعداء لآل رسول الله ﷺ، وسوابقه الإجرامية ضدّ الإسلام والمسلمين وكونه والياً من قبل الطاغية يزيد كالشمس في رابعة النهار.

ولو أقدم مسلم بن عقيل عليه السلام على فتكه لأزيح أكبر مانع من ورود الحسين عليه السلام إلى الكوفة، ولربّما تغيّر مسار الأحداث لصالحه عليه السلام، وانهمزت الحكومة الأموية. وهذه مصلحة كبرى أرجح من مفسدة الفتك بابن زياد، لو كانت هناك مفسدة، وقلنا بأنّ الحديث يشمل ذلك المورد. فهذا المورد من مصاديق قاعدة التزاحم قطعاً وبناءً عليها يجب ترجيح الأهمّ على المهمّ.

رفع الإشكال:

قد تصدّى بعض المؤلفين لرفع الإشكال بأجوبة مختلفة^(٢) وتقاريرات متنوعة.

(١) راجع: مقاتل انطالبيين لأبي الفرج ص ٩٨، ٩٩ والكامل في التاريخ ٢ / ٥٣٧، ٥٣٨ - حياة الإمام الحسين عليه السلام للقرشي ج ٢ / ٣٦٢-٣٦٥.

(٢) راجع كتاب الشهيد مسلم بن عقيل للسيد عبدالرزاق الموسوي المقرّم ص ١٤٣، ١٣٤ كتاب حياة الإمام الحسين عليه السلام للشيخ باقر شريف القرشي ٢ / ٣٦٥-٣٦٧ وكتاب مبادئ السلام والبراءة في القانون الدولي الإسلامي للشيخ فاضل المالكي ص ٧٩ - ٩١.

ويمكن عرض الجواب بتقرير آخر وهو:

أن لكل حركة ثورية سواء كانت دينية أو اجتماعية صرفة، استيراثية خاصة يلاحظ فيها الأهداف الرئيسة للحركة ويسير في ضوئها المعتقدون بها، كما لهواة تلك الحركة أن يقوموا بتكتيكات، وبأعمال من أجل الوصول إلى تلك الأهداف الاستراتيجية. والتكتيكات وإن كانت متطورة ومتغيرة، إلا أنها يلزم أن تسيطر عليها الروح الحاكمة على الاستراتيجية، فإذا خالفت تلك الأهداف الكلية فتكون ناقضة للغرض، ولا يقوم بها المعتقدون الملتزمون بأصول تلك الحركة قطعاً.

ولاشك أن حركة الإمام الحسين عليه السلام الخالدة لها استراتيجيتها الخاصة كأي حركة أخرى، ويمكن توصيف تلك الاستراتيجية بهذه المواصفات العامة الآتية:

إن الإمام الحسين عليه السلام كإمام معصوم يحمل رسالة إلهية خالدة من أجل الحفاظ على الإسلام المحمدي الأصيل ودفعه إلى الأمام وصيانته من التحريف والتشويش على مدى الدهور، واجه ظروفاً عصيبة رأى فيها ذلك الإسلام مهدداً بالأخطار الجذرية من قبل أعدائه الألداء المستترين بلباس الإسلام مثل يزيد المستهتر، كما عاصر أمة ابتليت بالأمراض النفسية الوبيثة كالفتور في الإرادة والخور في النفس والانغماس بالشهوات والخنوع إلى الجبابة وعدم الاستعداد للتضحية في سبيل الأهداف الإلهية. وأمة كهذه لا تصمد أمام التيارات والأمواج التي تتقاذفها، فليس لديها إلا التردّي في مكان سحيق. ويتم بذلك القضاء على كل دين ومعتقدات لتلك الأمة بكل سهولة.

فرأى الإمام الحسين عليه السلام لانتشار أمة الإسلام من تلك الأمراض الخطرة وحفظ الإسلام من الأخطار المحدقة به، القيام بوجه الزمرة الطاغية وعرض برنامج نموذجي مملوء بالجوانب الفضائية والمثالية من البطولية والمعنوية والحماسية والمساوية بعيداً كل البعد عن جميع الحلول الوضيعة، ولو كان فيها أقل شائبة من شوائب الذل والخنوع، ليبقى مصباحاً متوهجاً ينير الدروب، وكانونا نارياً يلهب

الضمائر والقلوب.

وهذا هو التفسير الرسالي لحركة الإمام الحسين عليه السلام التي هي منظورة من جانب السماء قبل حدوثها، والأنباء التي نقلت عن رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين، بل بكاء الأنبياء والمرسلين على الحسين عليه السلام تنصب في ذلك الإطار، وكلامه عليه السلام لتسويغ خروجه من مكة حيث قال: «إن جدّي رسول الله قال لي: اخرج يا حسين فإن الله قد شاء أن يراك قتيلاً وقد شاء أن يراهنّ سبايا» يشير إلى ذلك التفسير. وعليه فليس استراتيجية الإمام الحسين عليه السلام قائمة على تشكيل دولة في تلك المرحلة، وإن كان ذلك في حد ذاته هدفاً مقدساً لو تهيأت الأرضية له.

فهذه هي استراتيجية ثورة الإمام الحسين عليه السلام. ومن جانب آخر نعلم أنّ مسلم بن عقيل كان المبعوث الرسمي للإمام الحسين عليه السلام، والثقة من أهل بيته والمفضل عنده، فمن المستحيل عرفاً أنّ لا يكون عارفاً بأهداف إمامه وأسرار ثورته وملتزماً بها وأن يقوم بعملٍ أو تكتيكٍ لا ينسجم مع تلك الاستراتيجية.

ولا شك أنّ أيّ عمل يوصف بالغدر والخيانة يتنافى مع طبيعة تلك الثورة الحسينية ذات الرسالة الخالدة.

وقضية اغتيال عبيد الله بن زياد على يد مسلم بن عقيل في تلك الظروف، لو قدّر لها الإنجاز لكانت من مصاديق الغدر والخيانة عند العرف الكوفي والعربي بل لدى كلّ الأعراف الإنسانية، خاصة مع اشتهاار ذلك الحديث النبوي الذي يقول «الإيمان قيد الفتك». ومع ملاحظة أنّ إقدام مسلم كان يعتبر بدءاً بالحرب ضدّ نظام بني أمية، حيث إنه لم يحدث أيّ مواجهة عسكرية للسلطة ضدّ مسلم وأتباعه قبل ذلك. والبدء بالقتال يعتبر اعتداءً عند كلّ الأعراف، ومنها في عرف الشريعة الإسلامية، سوغ مسلم بن عقيل إحجامه عن القيام بعملية الاغتيال بخصّلتين، إحداهما ذلك الحديث، وثانيتها عدم رضا هانيء بذلك العمل، أو طلب زوجته الحثيث - على حسب اختلاف الروايات - ممّا ينبئ بأنّ ابن زياد كان

يعتبر ضعيفاً ومتحصّناً بالأمان لدى الأعراف السائدة، ولا يُستَساغ الاغتيال فيها. وما كانت الظروف تسمح لمسلم بن عقيل ببيان سرّ موقفه بتفصيل أكثر: نعم لو كان هدف الإمام الحسين عليه السلام، وبرسوله مسلم بن عقيل عليه السلام، هو تسهيل الوصول إلى السّلطة الزمنية حسب بعض التفسيرات للنهضة الحسينية، لكان يمكن تسويق عملية الاغتيال. إذ إنّ الوصول إلى الهدف الأسمى كان متوقفاً عليها - حسب الفرض - بقاعدة التضاحم وما شاكل ذلك.

ولكن نظراً إلى التفسير الرّسالي لثورة الإمام الحسين عليه السلام، لا يمكن الاستناد إلى قاعدة التضاحم لعدم وجود الموضوع وهو التضاحم. فإنّما هو يفرض، في ما لو كان هدف الإمام الحسين عليه السلام، تسهيل تشكيل الدولة الزمنية.

جواب الشهيد السيّد محمّد باقر الصدر لإشكال القضية:

من المناسب في نهاية هذا المطاف أن نشير إلى الجواب الذي قدّمه الفقيه الشهيد الخالد السيّد محمّد باقر الصّدر لرفع هذا الإشكال، وهو كلام مختصر إلاّ أنّه يشير إلى مغزى كبير للغاية. وقد قرّره في جواب رسالة أحد تلامذته في جمادي الأولى عام ١٣٩٩هـ بما حاصله:

إنّه لا دليل على حرمة الفتك بمثل هؤلاء المحاربين، ولكنّ مسلماً عليه السلام، قدّر أنّ محاولة القيام بعملية اغتيال ابن زياد آنذاك محاولة فاشلة سياسياً لأنّها لا تخلو من أحد أمرين:

الأوّل: أن يصيب ابن زياد في مقتل، وحينئذ فإنّه قدّر أنّه مقتول مواجهة أو غيلة لذلك من قبل حرس الطاغية أو قواته آنذاك، قتلة باردة، لاسيّما مع الاستهجان العرفي لمحاولة الإغتيال خصوصاً من القادة كمسلم عليه السلام.

الثاني: أن لا يصيب منه مقتلاً، وعندئذ فالأمر أشدّ من سابقه، وسيتولّى ابن زياد بنفسه الدّعاية السلبية ضدّ مسلم عليه السلام، واتّهامه بالضعف أو الجبن وتعييره

بالفتك المستقبح عرفاً.

وبالجملة فإن محاولة الاغتيال لم تكن أسلوباً سياسياً ناجحاً، وبما أن القوم لم يدركوا هذا التحليل السياسي الدقيق للموقف - وحتى لو أدركوه فقد يفسر بالضعف وعدم الحزم - فكان رأي مسلم عليه السلام أن يعتذر بأن الإيمان قيد الفتك لأنه يمثل النبل والشموخ الأخلاقي^(١).

٩ و ١٠ - مكافحة الظالمين والدفاع عن حقوق المستضعفين والمظلومين:

المجتمع المثالي في الإسلام هو المجتمع الذي يُبتنى على الأسس الإلهية من التوحيد، والعدل، والحرية، والاستقلال، والتكافل الاجتماعي، والأمن، والتنعم بالنعمة المحللة. وهو المجتمع العاري والبعيد عن الإرهاب والعنف اللّ شرعيتين بكل أشكالهما من الظلم والاعتداء والتعسف وما شاكل ذلك.

وللوصول إلى تلك الأهداف المنشودة يعرض الإسلام طرقاً وحلولاً إيجابية تلزم أفراد المجتمع بها من العقائد الصحيحة، والإيمان العميق، والحبّ والرّفق والعفو والإحسان والعدل والإنصاف والوحدة الإيمانية وغير ذلك من تعاليم الشريعة الإسلامية الغراء.

كما أنه لصددّ الموانع وإزاحتها عن وصول المجتمع المسلم إلى تلك الغاية يفرض برامج خاصة من قبيل لزوم التصدي للظلمة والقيام ضدّهم وتحريم إعتاقهم بجميع ألوانها، ومدّ يد العون إلى المظلومين والمستضعفين والدّفاع عن حقوقهم وانتشالهم من الوضع المأساوي.

وهذا المشروع الإسلامي الرائد، هو الطريق الذي توصل إليه العقل البشري في جميع المجالات. وفي ضوء ذلك قسّموا الطبّ إلى قسمين طبّ وقائي وطبّ علاجي.

(١) رسالة مجموع الأسئلة والأجوبة للعلامة الشيخ فاضل المالكي نقلًا عن كتابه مبادئ السلام والبراءة ص ٨٤، ٨٥.

والطبّ الوقائيّ هدفه إيجاد مناخ صحيّ عارٍ تسرّي عوامل المرض كالميكروبات والفيروسات، والطبّ العلاجيّ يعني علاج المصابين بالأمراض، وهم الذين لم يتمكنوا من العيش في المناخات الصحيّة وأصيبوا بعوامل المرض.

والإسلام رسم مشروعه لبناء صرح المجتمع الفاضل على ذلك الواقع، فقد دعا المسلمين وأمرهم بتنفيذ البرامج التي تخلق لهم المناخات السليمة من الأدواء النفسيّة والاجتماعيّة، ثمّ قدّم لهم حلولاً لمكافحة الناقلين لتلك الأدواء وحماية المصابين بها.

ولا شكّ أنّ المجتمع المسلم إذا سار على تلك الخطى فسوف يُضحّي مجتمعاً خالياً من الإرهاب والعنف اللّاشرعيّين.

ونعرض في هذا المجال نموذجين من الحلول العلاجيّة التي ركّز عليها الإسلام لحاكميّة العدل ورفع الظلم والاضطهاد.

الأوّل: مكافحة الظالمين.

الثاني: الدفاع عن حقوق المستضعفين.

مكافحة الظالمين:

إنّ قبح الظلم من البديهيّات التي اتّفق عليها جميع العقلاء. وقد نهت عنه جميع الشرائع. والإسلام بدوره قد بنى تعاليمه على إزاحة الظلم. فقد جاءت أكثر من ٢٩٠ آية تنذّر بالظلم وتذمّه وتبيّن عواقبه المردية وترسم البرامج اللازمة لمكافحته. وأمّا إذا أضفنا إليها الآيات التي تشير إلى الكلمات المترادفة، والمتشابهة للظلم كالجور والبغي والفساد والفسق فيكون العدد مضاعفاً.

وأما السّنة التي تناولت الظلم بالذّمّ وحثّت المسلمين على الابتعاد عنه، فحدّث عنها ولا حرج. وإليك نماذج من القرآن والسّنة:

١ - ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

- ٢ - ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧].
 - ٣ - ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ٢١].
 - ٤ - ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [لقمان: ١١].
 - ٥ - ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [الحج: ٥٣].
 - ٦ - ﴿وَقِيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٤٤].
- ومن السنة:

- ١ - قال رسول الله ﷺ: «اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّهُ ظِلْمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١).
- ٢ - قال أمير المؤمنين عليه السلام: «والله لئن أبيت على حسك السعدان مسهداً أو أجزر في الأغلال مصفداً، أحب إليّ من ألقى الله ورسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد، وغاصباً لشيء من الحطام، وكيف أظلم أحداً لنفس يسرع إلى البلى قفولها ويطول في الثرى حلولها؟!... والله لو أعطيت الأقاليم السبعة بما تحث أفلاكها، على أن أعصي الله في غملة أسلبها جُلْب شعيرة ما فعلته، وإن دنياكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تقضمها»^(٢).

الانتصار للمظلوم من الظالم:

- يفرض الإسلام على معتنقيه بأن يقفوا في وجه الظالم ويعادوه وينتصروا منه للمظلوم. وقد مدح الله سبحانه وتعالى الذين ينتصرون من الظالم ولا ينصرونه في قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٩].
- ومن وصايا أمير المؤمنين عليه السلام لولديه الحسين عليهما السلام: «كونا للظالم خصماً وللمظلوم عوناً»^(٣).

والوقوف بوجه الظلم وظيفه الجميع خاصة العلماء والمفكرين.

(١) الكافي ج ٢ / ٣٣٢، كنز العمال ح ٧٥٩٨.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ٢٢٤.

(٣) نهج البلاغة، الكتاب ٤٧.

فإن أمير المؤمنين عليه السلام أعلن أنّ مكافحة الظالم من الدّواعي الرئيسة لقبوله الخلافة، ومّا قال في هذا المجال: «لولا حضور الحاضر وقيام الحجّة بوجود الناصر وما أخذ الله على العلماء ألاّ يُقارّوا على كِظّة ظالم، ولا سَغَبَ مظلوم، لألقيت حبلها على غاربها...»^(١).

ومّا ورد في أدعية الإمام زين العابدين عليه السلام في مكارم الأخلاق ومرضيّ الأفعال: «... واجعل لي يداً على من ظلمني، ولساناً على من خاصمني، وظُفراً بمن عاندني، وهَبْ لي مكرراً على من كابدني وقدرة على من اضطهَدني...»^(٢).

تحریم الرّكون إلى الظالم وإعانتة:

في الإسلام أسلوبان لمكافحة الظالم أحدهما سلبيّ غير مباشر، وثانيهما إيجابيّ مباشر. أمّا النوع الثاني فيتجسّد في الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحدود الشرعيّة والتي سوف يأتي البحث فيها.

وأما السلبي وغير المباشر فيتجسّد في الإعراض عن الظلمة، وعدم الركون إليهم وعدم مدّ يد العون نحوهم، فإنّ الظلمة لو لم يجدوا أعواناً ومساعدين لما أقدموا على ارتكاب الظلم والطغيان غالباً. ولذلك نجد نصوصاً صريحة لادّعة في هذا المجال منها:

١- ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمْسِكُ النَّارُ وَمَالَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [هود: ١١٣].

٢- ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧].

٣- ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

ومن السنّة:

(١) نهج البلاغة، الخطبة ٣.

(٢) الصحيفة السجادية، دعاء ٢٠.

- ١ - قال رسول الله ﷺ: «الظلمة وأعوانهم في النار»^(١).
- ٢ - وقال ﷺ: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الظلمة وأعوانهم من لاق لهم دواة أو ربط كيساً، أو مدّ لهم مدّة قلم، فاحشروهم معهم»^(٢).
- ٣ - وقال الصادق عليه السلام: «لولا أن بني أمية وجدوا من يكتب لهم ويجبي لهم الفيء ويقاتل عنهم ويشهد جماعتهم لما سلبونا حقنا»^(٣).
- ٤ - وقال عليه السلام: «من أعان ظالماً على مظلوم لم يزل الله عزّ وجلّ عليه ساخطاً حتّى ينزع عن معونته»^(٤).



(١) كنز العمال / ح ٧٥٨٩.

(٢) البحار ٧٥ / ٣٧٢.

(٣) الفروع من الكافي ٦ / ١٠٦ - بحار الأنوار ٧٥ / ٣٧٥.

(٤) بحار الأنوار ٩٦ / ٢٢١ - ميزان الحكمة مادة الظلم.

مَعُونَةُ الظَّالِمِينَ فِي فِقْهِ الشَّرِيعَةِ

مَعُونَةُ الظَّالِمِينَ فِي فِقْهِ الْإِمَامِيَّةِ:

إنَّ فقهاء الإمامية نظراً إلى صريح الآيات والأحاديث المستفيضة بل المتواترة، والإجماع والعقل، صرّحوا بحرمة معونة الظالمين في الجملة، وإن اختلفوا في الإطلاق والتقييد. فالمشهور بينهم هو حرمة معونتهم في خصوص المحرّمات كالاعتداء على الآخرين واقتراف المعاصي ولا يشمل الحكم معونتهم في المباحات كبناء البيت والمعاملات المباحة كالإجارة لخياطة الثوب وما شاكل ذلك.

وفي مقابل المشهور مال البعض إلى إطلاق الحرمة نظراً إلى بعض الروايات، مثل رواية ابن أبي يعفور الذي قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أصحابنا فقال له: جُعِلَت فداك، ربّما أصاب الرجل منا الضيق والشدة فيدعى إلى البناء يبنيه، أو التّهر يكرهه، أو المسناة يصلحها فما تقول في ذلك؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: «ما أحبّ أني عقدت لهم عقدة أو وكيت لهم وكاء وأنّ لي ما بين لا بتيها لا، ولا مدّة بقلم، إنّ أعوان الظّلمة يوم القيامة في سُرّادق من نار حتى يحكم الله بين العباد»^(١).

ورواية صفوان بن مهران الجمال، قال: دخلت على أبي الحسن الأوّل عليه السلام فقال لي: يا صفوان كلّ شيءٍ منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً. قلت: جعلت فداك. أي شيء؟ قال: إكراؤك جمالك من هذا الرّجل، يعني هارون. قال: والله ما أكريته أشراً ولا بطراً ولا للصّيد ولا للهو، ولكنّي أكريته لهذا الطريق، يعني: طريق مكّة. ولا أتولّاه بنفسي، ولكنّ أبعث معه غلمانني. فقال لي: يا صفوان

(١) وسائل الشيعة، باب ٤٢ من أبواب ما يكتب به الحديث ٦.

أيقع كراؤك عليهم؟ قلت: نعم جعلت فداك. قال: فقال لي: أتحبّ بقاءهم حتّى يخرج كراؤك؟ قلت: نعم، قال: من أحبّ بقاءهم فهو منهم، ومن كان منهم كان ورد النار. قال صفوان فبعت جمالي عن آخرها، فبلغ ذلك إلى هارون فدعاني فقال لي: يا صفوان، بلغني أنّك بعت جمالك، قلت: نعم، قال: ولم؟ قلت: أنا شيخ كبير وإنّ الغلمان لا يقومون بالأعمال. فقال: هيهات هيهات! إنّني لأعلم من أشار عليك بهذا، أشار عليك بهذا موسى بن جعفر. قلت: ما لي ولموسى بن جعفر؟ فقال: دع هذا عنك فوالله لو لا حسن صحبتك لقتلتك^(١).

ومن هنا قال العلامة الطباطبائي: إنّ انعقد اجماع على هذا التفصيل، وإلاّ فالمعتدّ التحريم مطلقاً لاستفاضة النصوص في المنع عن إعانتهم في المباح بطريق العموم والخصوص، مع اعتبار سندها وموافقتها الاعتبار، فإنّ إعانتهم في المباحات تفضي إلى إعانتهم في المحرّمات...^(٢).

إلا أنّ الشيخ محمّد حسن النجفي ناقش في كلام السيد الطباطبائي وأجاب عن النصوص المذكورة بهذا البيان: (إنّ السيرة القطعية على خلاف ذلك، بل هو مناف لسهولة الملة وسماحتها وإرادة اليسر، ضرورة عدم سوق مخصوص للشيعة، وعدم تمكّنهم من الامتناع عنهم، بل هو مناف لما دلّ على مجاملتهم وحسن العشرة معهم والمّلق لهم وجلب محبّتهم، وميل قلوبهم، كي يقولوا رحم الله جعفر بن محمّد ما أحسن ما كان يؤدّب به أصحابه) فالمتّجه حينئذٍ في الجمع بين الجميع، تخصيص الحرمة في الإعانة على المحرّم في نفسه، كما في كلّ عاص وإعداد نفسه لها، من غير تقييد بمحلّ ومحرّم على وجه يندرج في اعوانهم. «فإنّ من علّق سوطاً بين يدي سلطان جائر، جعل الله ذلك السوط يوم القيامة ثعباناً من نار يسلّطه الله عليه في نار جهنّم»^(٣). والإعانة لهم عن

(١) وسائل الشيعة باب ٤٢ من أبواب ما يكتب به الحديث ١٧.

(٢) جواهر الكلام ٥٢/٢٢.

(٣) الوسائل ح ١٠ باب ٤٢ من أبواب ما يكتب به.

ميل لظلمهم، وبقصد السعي في إعلاء شأنهم، وحصول الاقتدار على رعيّتهم، وتكثير سوادهم وتقوية سلطانتهم، فإنّه لا ريب في حرمتها إذ هي كالإعانة، بل هي منها في الحقيقة.

وأما ما عدا ذلك من خياطة ثوب أو بناء جدار ونحو ذلك مما هو مباح في نفسه ولم يكن من قصد الفاعل ما سمعت، فالظاهر جوازه، وإن كان لا يخلو من كراهة، ما لم تدع الضرورة من تقية ونحوها اليه، فإنّ القرب إليهم مطلقاً مظنة الهلاك^(١).

يلاحظ عليه، بأنّ النتيجة التي توصّل إليها صاحب الجواهر صحيحة وتنطبق على الأدلة، إلّا أنّ في المنافاة التي فرضها بين مثل حديثي أبي يعفور مع صفوان وبين ما دلّ على مجاملتهم وحسن العشرة معهم، تأملاً واضحاً. وذلك لأنّ الطائفة الثانية تُشير إلى المجاملة مع العامة، وحسن العشرة معهم، وتشجيع جنائزهم وعبادة مرضاهم، والحضور في صلواتهم من باب التقية المداراتية، ولا ربط لها بمعاشرة السلاطين والخلفاء الظلمة ومعونتهم. والحال أنّ مثل الحديثين المذكورين يرتبط بالسلاطين الظلمة لا عامة الناس.

والأحرى لحلّ مشكلة أمثال الحديثين المذكورين سلوك مسلك الشيخ الأعظم الأنصاري حيث حمل تلك الأحاديث على خصوص من يعدّ من أعوان الظلمة أو يحبّ بقاءهم. ولا شك أنّ المعداد كذلك تشمله الأدلة التي تنهى عن معونة الظالمين في ظلمهم، ولا يعدّ منهم من عمل مرّة أو مرتين عملاً مباحاً بأجرة وغير ذلك فلا تشمله أدلة التحريم ويبقى عمله تحت أصل الإباحة بل عمومات الحلّ.

قال الشيخ الأعظم الأنصاري:

(وقد تبينّ بما ذكرنا أنّ المحرّم من العمل للظلمة قسمان: أحدهما: الإعانة

لهم على الظلم. الثاني: ما يُعدّ معه من أعوانهم والمنسويين إليهم، بأن يقال: هذا خيَاط السلطان، وهذا معماره. وأمّا ما عدا ذلك فلا دليل معتبراً على تحريمه^(١).

معونة الظالمين في فقه أهل السنة

لم يُعنِ فقهاء أهل السنة - حسب ما فتشت في كتبهم - باباً لحكم معونة الظالمين. وهذا أمر يبدو طبيعياً للغاية، لأن أكثرهم يعدّون من موظفي الحكومات. ولا يرون ذلك منافياً للدين حتّى ولو كانوا ظلمة جاثرين.

وذلك لأنهم، وإن اشترطوا في الإمام أن يكون عادلاً أو فاسقاً إذا تعذّر العادل، لا يرون الخروج على الإمام جائزاً وإن كان جائراً. غاية ما يوجبونه وعظه إذا كان ممكناً. وعليه فلا يكون تقوية شوكة أولئك السلاطين بمحذور عندهم حتّى يفتوا بحرمة معونة الظالمين.

قال الجزيري في الشروط التي اتفق الفقهاء على توقّفها في الإمام: ... سادساً - أن يكون، عادلاً - قال الشيخ عزّ الدين: إذا تعذّرت العدالة في الأئمة في الحُكّام قدّمنا أقلّهم فسقاً...^(٢)

وطبيعي أن الأغلب سيطرةُ الفسقة على الأمور، ويرون سيطرة العادل متعذّرة حينئذ فتكون إمامة الفاسق شرعيّة عندهم!

والجائر عندهم لا يجوز عزله، وإن لم يجز اطاعته في معصية.

قال الجزيري: وأتفق الأئمة على: أن الإمام الكامل تجب طاعته في كلّ ما يأمر به ممّا لم يكن معصية، وعلى أن أحكام الإمام، وأحكام نائبه ومن ولاه نافذة، وعلى أنّه إذا خرج على إمام المسلمين أو عن طاعته طائفة ذات شوكة، وإن كان لهم تأويل مشتبّه ومطاع فيهم، فإنه يُباح للإمام قتالهم حتّى يفيثوا إلى أمر الله

(١) المكاسب للشيخ الأعظم الأنصاري، المسألة الثانية والعشرون معونة الظالمين من المكاسب المحرمة، ج ٤ / ٢٧٣، ط منشورات جامعة النجف الدينية ١٣٩٤ هـ.

(٢) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ٥ / ٤١٧.

تعالى، فَإِنْ فَأَوْوا كَفَّ عَنْهُمْ^(١).

وقال عن مذهب المالكية، قالوا: لو خرج جماعة على الإمام ومنعوا حقاً لله أو لآدمي، أو أبوا إطاعته يريدون عزله ولو كان جائراً، إذ لا يجوز عزل الإمام بعد انعقاد إمامته، وإنما يجب وعظه على من له قدرة من المسلمين، فيجب على الإمام أن ينذر هؤلاء البغاة، ويدعوهم لطاعته، فإن هم عادوا إلى الجماعة تركهم، وإن لم يطيعوا أمره قاتلهم بالسيف، والرّمح، والنبل، والتفريق وقطع الميرة والماء عنهم، ورميهم بالأحجار والنّار إذا لم يكن فيهم نسوة وذرية....^(٢)

وحيث لم ينقل عن الأئمة الآخرين كلاماً ينافي كلام المالكية فيمكن أن يقال بأن ذلك مما اتفق عليه أيضاً أو أنه لم يُنقل خلاف فيه.

وغاية ما وجد في تفاسيرهم إشارة خاطفة وعابرة في ذيل تفسير الآية ١١٣ من سورة هود ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾.

قال القرطبي: وإنّها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم، فإن صحبتهم كفر ومعصية، إذ الصحبة لا تكون إلّا عن موادة، وقد قال حكيم (هو طرفة بن العبد)

عن المرءٍ لا تسألُ وسَلْ عن قرينه

فكلُّ قرينٍ بالمقارنِ يعتدي

فإن كانت الصّحبة عن ضرورة وتقيّة فقد مضى القول فيها في آل عمران والمائدة. وصحبة الظالم على التقيّة مستثناة من النهي بحال الاضطرار^(٣).

وعلى هذا يمكن أن تُسوَّغ معونة الظالمين من باب التقيّة، والعجب أن بعض المهزّجين على الشيعة جعل التقيّة بدعة ونسبها إلى أتباع مذهب أهل البيت عليه السلام فقط.

(١) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ٥ / ٤١٧.

(٢) المصدر السابق، ج ٥ / ٤١٩.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٩ / ١٠٨.

نعم يُستفاد من كلام بعض فقهاءهم بأنّ الإجارة على المعصية، ومنها على ظلم الآخرين، باطلة ولكن لم يتعرّضوا إلى معونة السلاطين للظلمة بالكلية. قال الجزيري في مباحث الإجارة والأنواع الباطلة منها:

ومنها الاستئجار على المعاصي مثل الغناء والنوح والملاهي كاستئجار بعض الفارغين من الشبان ليقوموا بأناشيد سخيفة ويتبادلون في مجلسهم الخمر والمحرمات فإنّ استئجارهم كبيرة لا يحلّ لمسلم أن يفعلها، وهم الذين يسمونهم (كشكش) ومثل استئجار الأشخاص العاملين لضرب الناس وإيذائهم بالسبّ فإنّه كبيرة لا يحلّ لمسلم أن يفعلها وهي إجارة باطلة لا يستحقّون عليها أجراً....^(١)

الآثار الشرعية المترتبة على إعانة الظالم

رتّب الفقهاء عدّة آثار شرعية - حسب ما استنبطوه من مصادرها - على إعانة الظالم، منها:

١ - سقوط العدالة، باعتبار أنّ إعانة الظالم من الكبائر، فلا يجوز الاقتداء بمعين الظالم في ظلمه، ولا تُقبل له شهادة ولا يحقّ له منصب القضاء، ولا يصحّ تقليده.

وهذا كلّه عند من يشترط العدالة في هذه الأشياء كما في مذهب الإمامية، وأمّا الذين لا يرون العدالة شرطاً في هذه الأشياء بعضاً أو كلّاً فهم في فسحة من ذلك. فمثلاً لا يشترط أكثر المذاهب الأربعة العدالة في إمام الجماعة فيجوز عندهم الاقتداء بالفاسق، غايته أنّ ذلك مكروه.

قال الجزيري: تُكرهُ إمامة الفاسق إلّا إذا كان إماماً مثله باتفاق الحنفية والشافعية.

وأما الحنابلة فقالوا: إمامة الفاسق ولو لمثله غير صحيحة إلّا في صلاة الجمعة

(١) الجامع لأحكام القرآن. ج ٣/ ١٢٧.

والعيد إذا تعذرت صلاتهما خلف غيره، فتجوز إمامته للضرورة.

وقالت المالكية: إمامة الفاسق مكروهة ولو لمثله^(١).

والحاكم الإسلامي ينزل بسقوط عدالته عن منصبه، فلا تجب اطاعته في فقه الإمامية بخلاف مذاهب أهل السنة، حيث إن الجائر عندهم لا يجوز عزله بعد انعقاد إمامته كما مرّ نقله عنهم.

٢- لزوم اجراء العقوبات والتعزيرات الشرعية في بعض الموارد من حبس وجلد وما شاكل ذلك.

فمثلاً لو أعان شخص الظالم الذي أقدم على قتل إنسان بأن أمسك رجله مثلاً، وقد حكم الفقهاء على المسك بالسجن المؤبد.

قال المحقق الحلبي في الشرايع: ولو أمسك واحد وقتل الآخر فالقود على القاتل دون المسك، لكن المسك يُحبس أبداً، وقال صاحب الجواهر في شرحه: بلا خلاف أجده في شيء من ذلك، بل عن الخلاف والغنية وغيرهما الإجماع عليه للمعتبرة المستفيضة منها: صحيحة الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام: قضى أمير المؤمنين عليه السلام في رجلين أمسك أحدهما وقتل الآخر قال: «يُقتل القاتل ويحبس الآخر حتى يموت غماً، كما كان حبسه عليه حتى مات غماً». وفي خبر أبي المقدام أن الصادق عليه السلام أمر به فضرب جنبه وحبسه في السجن ووقع على رأسه يُحبس عمره، ويُضرب كل سنة خمسين جلدة^(٢).

وقال الجزيري في المسألة: الحنفية قالوا: لو أمسك رجل برجل فقتله آخر - فإنه يجب القصاص على القاتل دون المسك لأنه هو الذي باشر القتل والمسك لم يباشره فلا قصاص عليه بل يجب عليه التعزير فيسجنه الإمام في السجن حتى يموت. وقال الشافعية: ويعزّر الذي أمسك القاتل حسب ما يراه الحاكم في طول

(١) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيري ج ١ / ٤٢٩.

(٢) جواهر الكلام ٤٢ / ٤٦.

المدة وقصرها. والمالكية قالوا: فيجب القَوْد عليهما معاً، المسك لتسببه والقاتل لمباشرته القتل بنفسه، والحنابلة قالوا في إحدى رواياتهم: يقتل القاتل ويحبس المسك حتى يموت في جميع الأحوال وفي الرواية الأخرى قالوا: إنهما يقتلان جميعاً على الإطلاق^(١).

وجاء في فقه الامامية حول حكم عقوبة الناظر للقتل والمساعد للقتل بعينه (ولو نظر لهما ثالث) أي كان عيناً لهما وريّة (لم يضمن لكنّ تشمل عيناه أي تفقاً) بالشوك أو تكحل بمسمار محتمى للإجماع في محكي الخلاف^(٢)، والمعين للظالم يجري عليه الحكم الشرعي وإن كان مكرهاً في قتل المظلوم.

قال الشيخ النجفي: (الثانية: إذا أكرهه على القتل) بأنّ توعدّه الظالم القادر بالقتل مثلاً إن لم يقتله (ف) الحكم فيه عندنا نصّاً وفتوى بل الإجماع بقسميه عليه أن (القصاص على المباشر) الكامل....^(٣)

الدّفاع عن حقوق المستضعفين

لقد قرّر الإسلام، بغية الوصول إلى المجتمع المثالي العاري عن العنف والإرهاب، مضافاً إلى صدّ الظالمين عن ظلمهم ومكافحتهم، لزوم إعانة المظلومين وإمداد المستضعفين بالقوّة وانتشالهم من ظروف المظلومية والاستضعاف. والقيام بهذا الأمر يعدّ استجابة إلى نداء الفطرة الإلهية المودعة في نفس كلّ إنسان. وما ورد من نصوص في القرآن والسنة يعتبر إرشاداً إلى حكم العقل والفطرة الإنسانية، وهذا غيُض من فيض ما ورد في ذلك المجال:

١ - ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقِيلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٧٥].

(١) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ٥ / ٣٠٢، ٣٠٣.

(٢) جواهر الكلام ج ٤٢ / ٤٧.

(٣) جواهر الكلام ج ٤٢ / ٤٧.

والآية وإن نزلت على ما يبدو في شأن أهل مكة المستضعفين، إلا أن المورد لا يخصص ولا يقيد، فهي في مقام ضرب قاعدة كلياتية وحكم عام لجميع المسلمين في كل زمان ومكان. وهو وجوب الدفاع عن المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يرزحون تحت نير الاستعباد.

٢ - ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣].

وهذا تشريع إلهي خاص يرتبط بإعطاء الحق والسلطة لأولياء المقتول ظلماً في الاقتصاص من القاتل الظالم. والمدار في ذلك التشريع هو وقوع المقتول مظلوماً. فلا شك أن هذا التشريع من أجل الدفاع عن حقوق المظلومين.

٣ - ﴿وَيُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَلْوَيْنًا﴾ [القصص: ٥].

٤ - ﴿وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِكَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٧].

والآيتان على نسق واحد تشيران إلى عاقبة بني إسرائيل الذين استضعفهم الفراعنة، لكنهما لا يختصان ببني إسرائيل، بل هما في صدد بيان ناموس من النواميس القطعية الحاكمة على التاريخ. ولذلك ورد في تفسير الآية الثالثة خاصة أنها تشير إلى نهاية تاريخ البشرية وتبشر بإمامة المستضعفين ووراثتهم للأرض. وإما يتحقق ذلك بظهور المهدي من آل محمد ﷺ كما ورد في الروايات المتواترة.

وأما ما ورد من السنة في اعانة المظلوم فهو كم هائل منه:

١ - ما روي عن رسول الله ﷺ: «من أخذ للمظلوم من الظالم كان معي في الجنة مصاحباً»^(١).

٢ - ما وصّى أمير المؤمنين عليه السلام به الحسن والحسين عليهما السلام ومن بلغه كتابه من المؤمنين: «وقولا بالحق واعملا للأجر وكونا للظالم خصماً وللمظلوم عوناً»^(١).

٣ - ما ورد في الدعاء عن الإمام زين العابدين عليه السلام: «اللهم إني أعترز إليك من مظلوم ظلم بحضرتي فلم أنصره، ومن معروف أسدي إلي فلم أشكره، ومن مسيء اعتذر إلي فلم أعذره...»^(٢).

٤ - ما روي عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «ما من مؤمن يعين مؤمناً مظلوماً إلا كان أفضل من صيام شهر واعتكافه في المسجد الحرام، وما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلا خذله الله في الدنيا والآخرة»^(٣).

٥ - في ما كتب أبو عبد الله عليه السلام إلى النجاشي والي الأهواز: «... زعمت أنك بليت بولاية أهواز فسرني ذلك وساءني... فأما سروري بولايتك. فقلت: عسى أن يُغيث الله بك ملهوفاً خائفاً من أولياء آل محمد عليهم السلام، وأما الذي ساءني من ذلك فإن أدنى ما أخاف عليك تغيرك بولي لنا فلا تشم حظيرة القدس»^(٤).

٦ - ما روي عن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام أنه قال لعلي بن يقطين: «إن الله تعالى أولياء مع أولياء الظلمة ليدفع بهم عن أوليائه وأنت منهم يا علي»^(٥).

مواجهة الإسلام لاستضعاف القطاعات المستضعفة في المجتمع

من الشواهد الواضحة على مكافحة الإسلام للعنف السائد في المجتمعات نظرتة التشريعية المملوءة عطفاً ورحمةً إلى القطاعات المستضعفة ودفاعاً عن حقوقها المهدورة وأهم تلك القطاعات المستضعفة النساء والأيتام والعبيد.

(١) نهج البلاغة كتاب / ٤٧.

(٢) الصحيفة السجادية، الدعاء / ٣٨.

(٣) بحار الأنوار ٧٥ / ٢٠.

(٤) بحار الأنوار ٧٥ / ٣٦١.

(٥) بحار الأنوار ٧٥ / ٣٤٩.

دفاع الإسلام عن كرامة المرأة وشخصيتها

للمرأة تاريخ ذو شجون. وصفحاته مليئة بالقسوة والعنف تجاه ذلك الجنس اللطيف. وجاء الإسلام يشطب تلك النظرات الضيقة باتجاه المرأة، ويرفع من مكانتها الاجتماعية ومستواها الإنساني، بحيث تعدّ تشريعات الإسلام انقلاباً إصلاحياً جذرياً في ذلك المجال.

والقاء نظرة فاحصة على موقف الحضارات الرّاقية، بل حتى بعض الأديان السماوية، فضلاً عن الجاهلية الحاكمة في الجزيرة العربية تجاه المرأة، ومقارنة تلك الأوضاع المأساوية بالوضع المتميز الذي حصلت عليه المرأة تحت ظلال الإسلام، يكفي للتعرف على تلك الحقيقة.

حياة المرأة في الأمم غير المتعدّنة

كانت حياة النساء في الأمم والقبائل الوحشية كالقائنين في إفريقيا وأستراليا وأمريكا القديمة، بالنسبة إلى حياة الرجال، كحياة الحيوانات الأهلية من الأنعام وغيرها، بالنسبة إلى حياة الإنسان.

فكما أنّ الإنسان لوجود قريحة الاستخدام فيه يرى لنفسه حقاً في أن يمتلك الأنعام وسائر الحيوانات الأهلية ويتصرّف فيها كيفما شاء وفي أيّ حاجة من حوائجه شاء، يستفيد من شعرها ووبرها ولحمها وعظمها ودمها وجلدها وحليها وحفظها وحراستها وسفادها ونتاجها، وفي حمل الأثقال، وفي الحرث، وفي الصيد، إلى غير ذلك من الأغراض التي لا تحصى كثرة...، كذلك كانت حياة النساء عند الرجال في هذه الأمم والقبائل حياة تبعية. وكانت النساء مخلوقة عندهم (لأجل الرجال) بقول مطلق: كانت النساء تابعة الوجود والحياة لهم من غير استقلال في حياة، ولا في حق. فكان آباؤهنّ، ما لم يُنكحنّ، وبعولتهنّ بعد النكاح، أولياء لهنّ على الإطلاق.

كان للرجل أن يبيع المرأة مَن شاء، وكان له أن يهبها لغيره، وكان له أن يقرضها لمن استقرضها للفراش أو الاستيلاء والخدمة أو غير ذلك، وكان له أن يسومها حتى بالقتل، وكان له أن يُخلّي عنها، ماتت أو عاشت، وكان له أن يقتلها ويرتزق بلحمها كالبهيمة وخاصة في المجاعة وفي المآذب، وكان له ما للمرأة من المال والحق، وخاصة من حيث إيقاع المعاملات من بيع وشري وأخذ ورد.

وكان على المرأة أن تطيع الرجل - أباه أو زوجها - في ما يأمر به طوعاً أو كرهاً. وكان عليها أن لا تستقلّ عنه في أمر يرجع إليه أو إليها. وكان عليها أن تلي أمور البيت والأولاد، وجميع ما يحتاج إليه حياة الرجل فيه. وكان عليها أن تتحمل من الأشغال أشقّها كحمل الأثقال، وعمل الطين وما يجري مجراهما، ومن الحرف والصناعات أردأها. وقد بلغ عجيب الأمر إلى حدّ أنّ المرأة الحامل في بعض القبائل، إذا وضعت حملها، قامت من فورها إلى حوائج البيت، ونام الرجل على فراشها أياماً يتمرّض ويداوي نفسه!...^(١).

حياة المرأة في الأمم المتعدّنة قبل الاسلام

ونعني بهم الأمم التي كانت تعيش تحت الرسوم الملية المحفوفة بالعادات الموروثة من غير استناد إلى كتاب أو قانون كالصين والهند ومصر القديمة وإيران ونحوها.

تشارك جميع هذه الأمم: في أنّ المرأة عندهم ما كانت ذات استقلال وحرية، لا في إرادتها ولا في أعمالها، بل كانت تحت الولاية والقيومة لا تنجز شيئاً من قبل نفسها، ولا كان لها حقّ المداخلة في الشؤون الاجتماعية من حكومة أو قضاء أو غيرهما.

وكان عليها أن تشارك الرجل في جميع أعمال الحياة من كسب وغير ذلك. وكان عليها أن تختصّ بأمور البيت والأولاد، وكان عليها أن تطيع الرجل

(١) الميزان في تفسير القرآن، العلامة الطباطبائي ٢ / ٢٧٣ - ٢٧٥.

في جميع ما يأمرها به ويريد منها.

وكانت المرأة عند هؤلاء أرفه حالاً بالنسبة إليها في الأم غير المتمدنة، فلم تكن تُقتل ويؤكل لحمها، ولم تحرم من تملك المال بالكلية، بل كانت تملك في الجملة من إرث أو زواج أو غير ذلك، وإن لم تكن لها أن تصرف فيها بالاستقلال، وكان للرجل أن يتخذ زوجات متعددة من غير تحديد، وكان له تطبيق من شاء منهم، وكان للزوج أن يتزوج بعد موت الزوجة وليس العكس غالباً، وكانت ممنوعة عن المعاشرة خارج البيت غالباً.

ولكل أمة من هذه الأمم مختصات، بحسب اقتضاء المناطق والأوضاع، كما أن تمايز الطبقات في إيران ربما أوجب تميزاً للنساء الطبقات العالية من المداخلة في الملك والحكومة أو نيل السلطنة ونحو ذلك، أو الازدواج بالمحارم من أم أو بنت أو أخت أو غيرها.

وكما أنه كان بالصين الزواج بالمرأة نوعاً من اشتراء نفسها ومملوكيتها. وكانت هي ممنوعة من الإرث ومن أن تشارك الرجال حتى أبناءها في التغذية. وكان للرجال أن يشترك أكثر من واحد منهم في الازدواج بمرأة واحدة يشتركون في التمتع بها والانتفاع منها بأعمالها، ويلحق الأولاد بأقوى الأزواج غالباً. وكما أن النساء كانت بالهند من تبعات أزواجهن لا يحل لهن الزواج بعد وفاة أزواجهن أداً، بل إما أن يحرقن بالنار مع جسد أزواجهن أو يبقين مذلات. وهن في أيام الحيض أنجاس خبيثات لازمة الاجتناب، وكذا ثيابها وكل ما لامستها بالبشرة.

ويمكن أن يلخص شأنها في هذه الأمم: أنها كالبرزخ بين الحيوان والإنسان^(١).

حياة المرأة في الأمم المتمدنة القانونية أو الكتابية

ما ذكر من وضع النساء كان في الأمم المتمدنة وغير المتمدنة التي لم تستند

(١) الميزان في تفسير القرآن، العلامة الطباطبائي، ٢ / ٢٧٥، ٢٧٦.

إلى كتاب أو قانون خاصّ. وأمّا وضعها في الأم الأخرى التي تعيش تحت سيطرة القانون أو الكتاب مثل الكَلْدَة^(١) والروم واليونان، فليس أرفه من تلك الأم السابقة.

أمّا الكلدّة والآشور فقد حكم فيهم شرع (حامورابي) بتبعية المرأة لزوجها وسقوط استقلالها في الإرادة والعمل حتّى إنّ الزّوجة لو لم تطع زوجها في شيء من أمور المعاشرة، أو استقل بشيء فيها، كان له أن يخرجها من بيته، أو يتزوج عليها ويعاملها بعد ذلك معاملة ملك اليمين محضاً، ولو أخطأت في تدبير البيت بإسراف أو تبذير كان له أن يرفع أمرها إلى القاضي ثم يغرقها في الماء بعد إثبات الجرم.

وأمّا الروم فهي أيضاً من أقدم الأم وضعا للقوانين المدنية. وُضع القانون فيها أول ما وضع، في حدود سنة أربعمئة قبل الميلاد، ثم أخذوا في تكميله تدريجاً، وهو يُعطي للبيت نوعاً من الاستقلال في إجراء الأوامر المختصة به، ولرب البيت، وهو زوج المرأة وأبو أولادها نوع ربويّة، كان يعبد له ذلك أهل البيت، كما كان يعبد من تقدّم من آبائه السابقين عليه في تأسيس البيت، وكان له الاختيار التام والمشيتة النافذة في جميع ما يريده ويأمر به على أهل البيت من زوجة وأولاد، حتّى القتل إذا رأى الصّلاح فيه، ولا يعارضه في ذلك معارض، وكانت نساء البيت كالزوجة والبنت والأخت أردأ حالاً من الرجال حتّى الأبناء التابعين محضاً لرب البيت، فإنّهنّ لم يكنّ أجزاءً من المجتمع المدنيّ فلا تسمع لهنّ شكاية، ولا ينفذ منهنّ معاملة، ولا تنصّح منهن في الأمور الاجتماعية مداخله. لكنّ الرجال، أعني الإخوة والذكور من الأولاد، كان لهم كلّ اعتبار، حتّى الأدعياء فإنّ التّبني وإلحاق الولد بغير أبيه كان معمولاً به شائعاً عندهم، في اليونان وإيران والعرب، وكان من الجائز أن يأذن لهم رب البيت في الاستقلال بأمور الحياة

(١) الكلدانيون.

مطلقاً لأنفسهم.

ولم تكن النساء أفراداً أصيلة في البيت بل كان أهل البيت هم الرجال، وأما النساء فتبع. فكانت القرابة الاجتماعية الرسمية المؤثرة في التوارث ونحوه مختصة بما بين الرجال، وأما النساء فلا قرابة بينهنّ أنفسهنّ ولا بينهنّ وبين الرجال ولا توارث حيث لا قرابة رسمية.

وبالجملة كانت المرأة عندهم طفيلية الوجود تابعة الحياة في المجتمع (المجتمع المدني والبيتي)، زمام حياتها وإرادتها بيد رب البيت من أبيها إن كانت في بيت الأب، أو زوجها إن كانت في بيت الزوج أو غيرهما، يفعل لها ربّها ما يشاء ويحكم فيها ما يريد، فربّما باعها وربّما وهبها، وربّما أقرضها للتمتع وربّما أعطائها في حقّ يُراد استيفاءه منه كدّين وخراج ونحوها، وربّما ساسها بقتل أو ضرب (وغيرهما) ويده تدبير ما لها إن ملكت شيئاً بالزواج أو الكسب مع إذن وليّها لا بالإرث لأنّها كانت محرومة منه، وبيد أبيها أو واحد من سرة قومها تزويجها وبيد زوجها تطليقها.

وأما اليونان فالأمر عندهم في تكوّن البيوت وربويّة أربابها فيها كان قريب الوضع من وضع الروم....^(١)



(١) الميزان في تفسير القرآن، العلامة الطباطبائي، ٢ / ٢٧٦ - ٢٧٨.

نظرة بعض الأديان السماوية المحرفة والحضارات الغربية إلى هوية المرأة

إذا طالعنا وضع المرأة في بعض الكتب المحرفة السماوية والحضارات المتأثرة بها قريباً أو بعيداً كالحضارات الغربية نرى نظرتها إلى المرأة نظرة حاقدة ولا ترى للمرأة إنسانية، أو أنها إنسانة لكنها عامرة بالشر فقط. إنما خلقت لخدمة الرجل.

ففي سفر الجامعة من التوراة: دُرت أنا وقلبي لأعلم ولأبحث ولأطلب حكمة وعقلاً، ولأعرف الشر إنه جهالة: والحماسة إنها جنون، فوجدت أمر من الموت المرأة التي هي شبك، وقلبها أشراك، ويدها قيود، إلى أن قال: رجلاً واحداً بين ألف وجدت أما امرأة فبين كل أولئك لم أجد.

وقد كانت أكثر الأمم القديمة لا ترى قبول عملها عند الله سبحانه وتعالى، وكانت تسمى في اليونان رجساً من عمل الشيطان. كانت ترى الروم وبعض اليونان أن ليس لها نفس مع كون الرجل ذا نفس مجردة إنسانية، وقرّر مجتمع فرنسا سنة ١٥٨٦م بعد البحث الكثير في أمرها أنها إنسان، لكنها مخلوقة لخدمة الرجل، وكانت في إنجلترا قبل مائة سنة تقريباً لا تعدّ جزءاً من المجتمع الإنساني....^(١)

وضع المرأة في الجزيرة العربية قبل الاسلام

ما ذكر من وضع المرأة إنما هو في غير الجزيرة العربية من الأصقاع الأخرى، وأما وضعها في الجزيرة فهو مأساوي للغاية.

إنّ الجاهليين لا ينظرون إلى المرأة كإنسانة بل كحيوانة تباع وتُشتري

وتُستخدم وتُحرم من جميع الحقوق الفردية والاجتماعية. وما كانت تملك الحرية في اختيار الزوج وتمنع من الإرث، بل هي تورث كسائر أموال المتوفى وتركته. والأنكى أنها كانت تتعرض لأقسى مواجهة وهي القتل والوَأد، أي الدفن وهي حية، إما خوفاً من الجوع أو فراراً من العار!

وقد انتشرت تلك العادة الوبيئة في بعض الطوائف العربية إثر ما فعله قيس ابن عاصم التميمي ببناته بعد أن وقعت بعض نساء طائفته وذرايرهم أسيرات عند النعمان بن المنذر، حاكم العراق آنذاك في حربهم معه. وبعد الحرب كلموه في الذراري والنساء فحكم النعمان بأن يجعل الخيار في ذلك إلى النساء، فأية امرأة اختارت زوجها ردت عليه. فاختلفن في الخيار، فاختار بعضهن العودة إلى الأهل والآباء، واختارت بنت قيس بن عاصم سابيتها على زوجها، مما أثار غيظ والدها، فنذر من ذلك الحين أن يدس كل بنت تولد له. وهكذا سنّ لقومه الوأد، وأخذت بقتة القبائل بهذه العادة البغيضة الوحشية إرضاء لغيرتهم وظلّوا يمارسونها أعواماً متتالية^(١).

وقد ذكرنا في ما سبق بعض ما نقل في شأن مؤسس تلك البدعة السيئة. وقد ذكر ابن الأثير في كتابه أسد الغابة في مادة قيس: أن النبي ﷺ سأل قيساً عن عدد البنات اللاتي وأدهن في الجاهلية، فأجاب قيس بأنه وارى عشر بنات له^(٢).

وروي عن ابن عباس أنه قال: كانت الحامل إذا قربت ولادتها حفرت حفرة فمخض على رأس تلك الحفرة، فإذا ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة، وإذا ولدت ولداً حسبته^(٣).

(١) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ٣/ ٤٢، ٤٣. راجع: سيد المرسلين، العلامة الشيخ جعفر السبحاني ج ١ / ٥٩-٦٤.

(٢) أسد الغابة ٤ / ٢٢٠.

(٣) بلوغ الأرب ٣ / ٤٣.

وضع الزواج والطلاق في الجزيرة العربية قبل الإسلام

من أبرز النماذج على الوضع المأساوي للمرأة في الزمن الجاهلي، هو ما تعانيه من مقررات ظلمة وتعسفية في أمر الزواج والطلاق.

والمؤسف أكثر هو ما كان عليه وضع الزواج في الجاهلية، حيث لم يكن يستند إلى قانون، ولم يخضع لأيّ واحد من النظم المعقولة، بل كان وضعاً عديم النظر في ذلك الزمان، فلم يكن لعدد الزوجات - مثلاً - حدّ معلوم، أو قاعدة ثابتة.

كما أنّهم كلّما أرادوا التخلص من مهر الزوجة عمدوا إلى إيذائها بقسوة، حتى تتخلّى هي بنفسها عن حقّها، وكان اقترافها لأيّ عمل مناف للعفة هو الآخر سبباً لسقوط حقّها في المهر بالمرّة.

ولطالما استغلّ بعض الأشخاص هذا القانون الجائر للتخلص من مهوور زوجاتهم فاتّهموهن بالخيانة الزوجية!!

ومن قبيح ما كانوا يفعلون، هو أن يتزوج الرجل بزوجة أبيه بعد تطليقها، أو وفاته، وربما تناوب الأبناء على امرأة أبيهم واحداً بعد واحد، فقد كان الرجل من العرب الجاهلية إذا مات عن المرأة أو طلقها قام أكبر بنيه، فإن كان يحبّ أن يتزوجها طرح ثوبه عليها، وإن لم يكن يريد التزوج بها تزوّج بها بعض إخوته بمهر جديد^(١).

ثم إنّ المطلقة لم يكن لها الحقّ - زمن الجاهلية - في أن تتزوّج رجلاً آخر بعد انقضاء عدّتها، إلا إذا أذن لها الزوج الأوّل الذي كان غالباً يأخذ مهرها في الزواج الثاني مقابل الإذن.

وربّما منع أولياؤها من أن تتزوّج بزوجها الأوّل الذي طلقها، ثمّ خطبها بعد

(١) بلوغ الارب، ٣/ ٤٣ ص ٣٢٧. وكانوا يسمون من يتزوج زوجة أبيه الصبر، وكان هذا الزواج يسمّى في الجاهلية (نكاح المقت). راجع بلوغ الارب ٢/ ٥٣ ومجمع البيان للطبرسي ج ٣/ ٢٦.

انقضاء العدة إذا رضيت به ورغبت فيه، أو أن تتزوج بمن أرادت وأحبت بعد انقضاء العدة أصلاً، حمية جاهلية.

وكان الرجل يرث امرأة ذي قرابته إذا مات عنها، تماماً كما يرث ما خلف من أمتعة المنزل، زاعماً بأنه أحقّ بها من غيره، فيعضلها (يمنعها من الزواج) أو تردّ إليه صداقها، وفي رواية، إن كانت جميلة تزوجها، وإن كانت دميمة حبسها حتى تموت فيرثها^(١).

ومن الأنواع الظالمة للنكاح في الجاهلية، نكاح الشغار. وهو أن يقول الرجل لآخر: زوجني ابنتك أو أختك على أن أزوجك أختي أو ابنتي، على أن صداق كلّ واحدة منهما بضع الأخرى. كأنهما رفعاً المهر وأخلى البضع عنه، وفي الحديث: «لا شغار في الإسلام»^(٢).

نظرة الإسلام التكريمية للمرأة

وجاء الإسلام فغيّر المعايير الظالمة السائدة في المجتمع البشري. ومن جملة ما قام بتغييره النظرة إلى المرأة إذ نظر إليها نظرة تكريم واحترام، ومنح المرأة مكانتها اللائقة بها في المستوى الإنساني، وأعطاهها حريتها واستقلالها في الحياة واحترام ملكيتها، وحذّر بشدة أن ينظر إلى المرأة كشيء يباع ويشترى، كما أعطاهها حرية تقرير المصير في كلّ شيء، ومنه حقّ تعيين شريك حياتها. كما ألقى عليها مسئولية تتناسب مع قدراتها الفكرية والجسدية. وشطب جميع المقررات اللاإنسانية تجاه هذا الجنس اللطيف والشريف.

وإليك نماذج من نظرات الإسلام ومقرراته تجاه المرأة:

أ. الرجل والمرأة من نفس واحدة:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْفُوكُمْ أَلَذَىٰ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

(١) سيّد المرسلين، العلامة الشيخ السبحاني ج ١ / ٦١، ٦٢.

(٢) الصحاح للجوهري ج ٢ / ٧٠٠.

وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ، وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ [النساء: ١].

والآية في صدد بيان أن الرجال والنساء متحدون في الحقيقة الإنسانية من غير اختلاف فيها بين الرجل منهم والمرأة، والصغير والكبير، والعاجز والقوي، حتى لا يجحف الرجل منهم بالمرأة ولا يظلم كبيرهم الصغير في مجتمعهم الذي هداهم الله إليه، ودعاهم إلى التقوى عامة. ومن أبرز مصاديقها عدم الإجحاف والإرهاب.

ب. الأحكام المشتركة والمختلفة بين الرجل والمرأة:

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [النساء: ٣٢].

يمكن أن يُستفاد من الآية اختلاف بعض الأحكام بين المرأة والرجل حسب الفوارق الطبيعية. فإنَّ هناك فوارق واختلافات بين المرأة والرجل من ناحية الفيزيولوجيا، مثل نعومة المرأة ولطافتها البدنية وخشونة الرجل، وشدة عاطفة المرأة وإحساساتها المرفهة، وضعف الرجل من هذه الناحية، واشتداد عقلانية الرجل نوعاً ما، وضعف المرأة في هذا المجال. وهذه الفوارق طبيعية نوعية اقتضتها الضرورة الحياتية للبشر، فصدرت عن يد التكوين الإلهية بهذا الشكل حسب الحكمة المودعة في البشر. فإن الحياة التكاملية تتوقف على ذلك الخلاف والتنوع. ويمكن تشبيه ذلك التنوع باختلاف مواد إنشاء العمارات، فإنه يُستفاد لإنشائها من الزجاج كما يُستفاد من الحديد فلا الحديد يقوم بالدور الذي يقوم به الزجاج، ولا الزجاج يقوم بما يقوم به الحديد. وكذلك المجتمع البشري بحاجة إلى جنس لطيف وناعم وصاحب إحساس مرفه للقيام بشؤون المرأة، كما يحتاج إلى جنس خشن وصاحب عقل ناصح يقوم بشؤون الرجل.

والأحكام الشرعية المقررة في الشريعة الإسلامية على قسمين: قسم منها يرتبط بالإنسان بما هو إنسان، ولا فرق في الإنسان من جهة الإنسانية بين الرجل والمرأة، فيكون الرجل والمرأة متساويين بالنسبة إليها كوجوب الصلاة والصيام وسائر العبادات وتحريم استعمال ما يضر البدن أو العقل والأخلاق الإنسانية مثل تعاطي الخمر والقمار والغناء وما إلى ذلك. وقسم آخر يرتبط بالإنسان بما هو رجل أو بما هو امرأة. ومن هنا تختلف أحكامهما حسب اختلاف موضوعهما. خذ لذلك مثلاً أحكام الحيض فإنها قرّرت للمرأة بما هي امرأة، ولا ربط لها بالرجل. ومن هذا المنطلق يمكننا أن نعرف الفوارق بين أحكام الرجل والمرأة مثل الميراث والنفقة والدية والقضاء والإمامة والمرجعية والقيادة وما شاكل ذلك.

ج - التنديد الصارم بالإجرام الجاهلي في وأد البنات:

﴿وَإِذَا الْمَوْءُدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٩، ٨].

﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ۚ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ۗ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [النحل: ٥٨، ٥٩].

د - النهي عن نكاح المقت:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢].

هـ - النهي عن الإضرار بالنساء وتضييق حريتهن:

١ - قال سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنْفَقْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ ذَلِكَ يُعَظِّمُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَمْ أَزْوَاجُكُمْ وَأَطْهَرُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٢].

٢ - وقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَآءِ تَنكِحُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٩].

٣ - وقال: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْ أَجْلِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَعْدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ.﴾ [البقرة: ٢٣١].

٤ - وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ [الطلاق: ١].

٥ - وقال: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِضَيِّقِهِنَّ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَئِكَ حَمَلَ فَاذْفَعُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعَنَّ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَأَنْتُمْ يُنْكِرُ بِمَعْرُوفٍ﴾ [الطلاق: ٦].

و. الأمر بمعامشة النساء بالمعروف والإحسان:

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيجعل الله فيه خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩].

وقال رسول الله ﷺ: «أيتها الناس إن لنسائكم عليكم حقاً، ولكم عليهن حقاً أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكتاب الله فاتقوا الله في النساء واستوصوا بهن خيراً»^(١).

الدفاع عن حق اليتيم

من أجلى مصاديق المواقف الدفاعية عن المضطهدين في الاسلام، ومقاومة الأساليب العنيفة، الدفاع عن شخصية اليتيم وحقوقه وكرامته. وذلك لأن اليتيم هو الذي يفقد أباه في طفولته. والطفولة مظهر بارز من مظاهر الضعف، فهو غير قادر على الدفاع عن حقوق نفسه، ولذلك يقع في معرض طمع الانتهازيين. وإذا فقد من يكفله، فقد اعتنى الإسلام به عناية خاصة وتكررت هذه الكلمة في القرآن حوالي ٢٣ مرة، ناهيك عما ورد في الأحاديث. وقد جعل الإسلام على المسلمين

(١) تحف العقول / ٢٤، ابن شعبة الحراني من أعلام القرن الرابع، ط: منشورات المكتبة والمطبعة الحيدرية في النجف / ١٣٨٠ هـ. ق.

والدولة الإسلامية فريضة كفالة اليتيم والاعتناء بشأنه، وحذر الانتهازيين أشد ما يكون من التحذير بالنسبة إلى الاعتداء على كرامته وأكل ماله وإيذائه باستعمال الأساليب العنيفة تجاهه.

وإليك نماذج من تلك المواقف الصارمة في القرآن والسنة:

١ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠].

٢ - ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ * وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ [الفجر: ١٧، ١٨].

٣ - ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْذِّبِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ [الماعون: ٢٠، ٢١].

٤ - ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٢].

٥ - ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦].

٦ - ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [النساء: ٩].

٧ - ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ [الإسراء: ٣٤].

ومن السنة:

١ - قال رسول الله ﷺ: «أربع حق على الله تعالى أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعمها: مدمن خمر، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم بغير حق، والعاقق لوالديه»^(١).

٢ - قال النبي ﷺ: «إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَّ لَهُ الْعَرْشُ، فيقول الرَّبُّ تبارك وتعالى: من هذا الذي أبكى عبدي الذي سلبته أبويه في صغره؟ فوعزتي وجلالي لا يسكته أحد إلا أوجبْتُ له الجنة»^(١).

٣ - من وصايا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام قبل استشهاده: «الله الله في الأيتام فلا تغبّوا أفواههم، ولا يضيّعوا بحضرتكم، فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: من عال يتيماً حتى يستغني أوجب الله عز وجل له الجنة كما أوجب لأكل مال اليتيم النار»^(٢).

٤ - في خطبة فاطمة عليها السلام: «فرض الله مجانية أكل أموال اليتامى إجارة من الظلم»^(٣).

٥ - عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «يُبْعَثُ ناسٌ من قبورهم يوم القيامة تأجج أفواههم ناراً». فقيل له يا رسول الله من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون أموال اليتامى»^(٤).

٦ - عن أبي سعيد الخدري قال: حدّثنا النبي ﷺ عن ليلة أُسْرِيَ به قال: «نظرت فإذا أنا بقوم لهم مشافر كمشافر الإبل، وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخراً من نار فتقذف في أحدهم حتى تخرج من أسافلهم، ولهم خوار وصراخ، فقلت: يا جبرئيل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً»^(٥).

٧ - في علل الشرائع بإسناده عن محمّد بن سنان أنّ أبا الحسن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام كتب إليه في ما كتب من جواب مسألة: حُرِّمَ أكل مال اليتيم ظلماً

(١) بحار الأنوار ٥/٧٨ - كتاب العشرة - من لا يحضره الفقيه ١/١١٩.

(٢) الفروع من الكافي ٥١/٧.

(٣) بحار ٢٢٨/٧٩.

(٤) بحار الأنوار ١٠/٧٥.

(٥) الدر المنثور ١٢٤/٢.

لعلل كثيرة من وجوه الفساد: أوّل ذلك إذا أكل مال اليتيم ظلماً فقد أعان على قتله إذ اليتيم غير مستغن ولا محتمل لنفسه، ولا قائم بشأنه، ولا له من يقوم عليه ويكفيه كقيام والديه، فإذا أكل ماله فكأنه قد قتله وصيّره إلى الفقر والفاقة، مع ما في ذلك من طلب اليتيم بشأره إذا أدرك ووقوع الشّحناء والعداوة والبغضاء حتى يتفانوا^(١).

المواقف القرآنيّة الصّارمة تجاه الإرهابيّين الظّلمة

القرآن الكريم يَصوّر لنا تاريخ الإنسانّيّة بأفضل تصوير ويرسم لنا منعطفاتها بأبدع ترسيم.

وتاريخ البشريّة في ضوء القرآن ليس إلّا ميدان نزال ومعترك أبطال بين قوى التوحيد والخير والحقّ والعدل من جانب، وقوى الشّرك والشرّ والباطل والظلم من جانب آخر.

ويترأس الجانب الأوّل الأنبياء وأتباعهم حيث يدعون إلى طريق الفطرة الإلهيّة. ودعوتهم ملؤها العقلانيّة والرّحمة والعدالة والإصلاح وتنظيم الحياة على تلك الأسس الرصينة. ويقف في مقابلهم الطواغيت والظّلمة ومن لفّ لفّهم. ويواجهون الأنبياء بكلّ صلافة وقسوة واعتساف، ولا يسلكون إلّا الأساليب العنيفة وليس ديدنهم إلّا الإفساد والتعذيب والإرهاب والتشريد والتنكيل بالمؤمنين.

ولا شكّ أنّ موقف القرآن تجاه للظّلمة الارهابيّين هو موقف الدّمّ والتفجير، وتحذير الآخرين من سلوك تلك المسالك الوبيلة، حيث لا عاقبة لها إلّا الدمار والهلاك.

ويمكننا تبويب تلك المواقف في محاور خمسة:

(١) علل الشرائع ٤٨ باب ٢٣٢.

- الأول: ذمّ أعمال الطّغاة ضدّ الأنبياء وأتباعهم.
- الثاني: ذمّ أعمال الأمم الظالمة ضدّ الأنبياء وأتباعهم، خاصّة الإرهاب الإسرائيلي.
- الثالث: ذمّ الأعمال العنيفة ضدّ المقدّسات وانتهاك حرّماتها.
- الرابع: ذمّ الإرهاب الجاهليّ للمشركين ضدّ الإسلام.
- الخامس: تقبيح عنف المنافقين في حوزة الإسلام.
- وفي هذه العُجالة نتناول المحورين الأوّل والثاني بشيءٍ من التفصيل.



المحور الأول:

ذم أعمال الطغاة ضد الأنبياء وأتباعهم

تعرض القرآن الكريم للأعمال الإجرامية الإرهابية التي قام بها الطغاة الظلمة في حق بعض الأنبياء أو بعض الصالحين، وصرح بأسماء بعضهم، كما أشار إلى بعضهم إشارة يمكن معرفتهم في ضوء الأحاديث الواردة في تفسير الآيات. وموقف القرآن، في العموم، في تلك المجالات، هو التنديد بأعمالهم وتقبيحها. وإليكم نماذج من ذلك:

١ - قتل هابيل على يد قابيل:

هابيل وقابيل، هما ابنا آدم عليه السلام من صلبه على ما عليه الجمهور. قربا قرباناً، وكان قربان قابيل حزمة من سُنْبُل، لأنه كان صاحب زرع، واختارها من أردأ نوعه، ثم إنه وجد فيها سنبله طيبة ففركها وأكلها. وكان قربان هابيل كبشاً، لأنه كان صاحب غنم، أخذه من أجود غنمه^(١).

وتُقبَل قربان هابيل لأنه كان متّقياً ومضحّياً بأحسن ما عنده في سبيل الله، ولم يُتقبَل قربان قابيل لبخله وعدم تقواه. وهذا مما ألهب نار الحسد في قلب قابيل على أخيه هابيل، فدبر له مكيده القتل فقتله. وكان ذلك القتل أول عمل إرهابي وقع على وجه البسيطة.

كما جاء في رواية السجستاني عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لما قرب ابن آدم القربان فتُقبَل من أحدهما ولم يُتقبَل من الآخر، قال: تقبَل من هابيل ولم يتقبَل

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٦/ ١٣٣، ١٣٤.

من قابيل ، أدخله من ذلك حسد شديد ، ويغى على هابيل فلم يزل يرصده ويتبع خلوته حتى ظفر به متنحياً عن آدم ، فوثب عليه فقتله . . . »^(١)

والقرآن الكريم يصور لنا القصة والحوار الذي جرى بين هابيل وقابيل ومنتهى القضية بأحسن ما يكون من تصوير .

﴿وَأَنذَرْتَهُمْ نَبَأَ آبَائِهِمْ يَوْمَ ذُنُوبِهِمْ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِكَ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ * إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ * فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ * فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِى سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يُكَوِّلَتْنِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِى سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ * مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ [المائدة: ٢٧ - ٣٢].

٢. إبراهيم عليه السلام وآزر:

يحدثنا القرآن الكريم أن إبراهيم الخليل عليه السلام لما رأى أهل بابل يعبدون الأصنام التي لا تنفع ولا تضر، ولا تسمع ولا تبصر، قام بتوعيتهم وهدايتهم إلى التوحيد ببرهان مبين . وأول شخص واجهه هو آزر الذي قيل عنه إنه كان (مع النمرود قيماً على خزانة آلهته سماه آزر)^(٢) . إلا أن آزر الذي كان فاقداً للمنطق الصحيح أمام دعوة إبراهيم الخليل الحققة تذرّع بالتهديد بالرجم والمواجهة العنيفة .

وقد اختلف المفسرون في آزر الذي دعاه إبراهيم بالأب ؛ إنه اسم علم لأبيه

(١) التفسير لمحمد بن مسعود العياشي السمرقندي ج ١ / ٣٠٦ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ج ٧ / ٢٢ .

أو لقب أريد بمعناه المدح أو الذم بمعنى المعتضد أو بمعنى الأعرج أو المعوج أو غير ذلك. ومنشأ ذلك ما ورد في عدة روايات أنّ اسم أبيه (تارخ) بالحاء المهملة أو المعجمة ويؤيده ما ضبطه التاريخ من اسم أبيه، وما وقع في التوراة الموجودة أنّه عليه السلام بن تارخ.

كما اختلفوا في أنّ المراد بالأب هو الوالد أو العمّ أو الجدّ الأمّي أو الكبير المطاع. ومنشأ ذلك أيضاً اختلاف الروايات، فمنها ما يتضمن أنّه كان والده وأنّ إبراهيم عليه السلام سيشفع له يوم القيامة، ولكن لا يُشفع بل يمسخه الله ضبعاً منتناً فيتبرأ منه إبراهيم. ومنها ما يدلّ على أنّه لم يكن والده، وأنّ والده كان موحداً غير مشرك، ويؤيده ما يدلّ على أنّ آباء النبي ﷺ كانوا جميعاً موحدين غير مشركين إلى غير ذلك من الروايات^(١).

وقد وردت مواجهة إبراهيم لأزر في عدة مواضع:

منها قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرَأْتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: ٧٤].

ومنها ما جاء في سورة مريم وهي أكثر تفصيلاً وفيها صرّح بمواجهة أزر العنيفة المملوءة بالغضب والتهديد، ومع ذلك فإنّ إبراهيم يواجهه بكلّ حنان وعقلانية.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۖ يَتَّبِعْ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۖ يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۖ يَتَّبِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۖ قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَتَّبِعُهُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ۖ قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا

(١) الميزان في تفسير القرآن، ج ٧ / ١٦٢.

﴿وَأَعَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾
[مريم: ٤١ - ٤٨].

٣- إبراهيم والنمرود:

إنَّ إبراهيم عليه السلام بُعث بالرسالة في أرض بابل (العراق) حيث ولد في مدينة (أور) وكان الملك الحاكم هناك اسمه النمرود. وهو وإن لم يأت اسمه في القرآن، إلا أنه أُشير إليه ببعض أوصافه من الملك والكفر وادّعاء الربوبية مثل ما جاء في قوله سبحانه وتعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَبِهُتُ الَّذِي كَفَرُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

وحينما بدأ إبراهيم الخليل عليه السلام بمكافحة الشرك وعبادة الأصنام، وفعل فعلته المعروفة في تكسيرها وجيء به للمحاكمة بحضور النمرود، رأى ذلك الحاكم المتجبر أنَّ الطريق الوحيد للقضاء على دعوة إبراهيم التي نفذت إلى أعماق قلوب الناس، لترشداهم إلى مقتضى فطرتهم، هو القضاء على شخص إبراهيم عليه السلام، وكاد هو وأصحابه مكيدة عنيفة للغاية وهي الإلقاء في النار التي أجبجوها لذلك، لكنَّ الله سبحانه وتعالى قد أحبط مكرهم بالأمر التكويني إلى النار، فصارت برداً وسلاماً على إبراهيم، وذلك خرق للعادة الطبيعية، إذ إنَّ مقتضى طبيعة النار هو الإحراق، إلا أنَّ الذي أفاض للنار ذلك المقتضى هو الذي منعه من التأثير شأن سائر الأمور الخارقة للعادة والمعجز الإلهية. وقد أشار القرآن إلى تلك المواجهة العنيفة وإحباطها في ثلاثة مواضع وهي:

أ - ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَعِلِينَ﴾ ﴿قُلْنَا نَارُ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي

بَنَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿﴾ [الأنبياء: ٦٨ - ٧١].

ب - ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَفْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَعَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: ٢٤].

ج - ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿﴾ [الصافات: ٩٧، ٩٨].

هذا ما ورد في القرآن من مواجهة النمرود وقومه الشرسة تجاه إبراهيم شيخ الأنبياء. وأما ما ورد في الروايات فهناك الشيء الكثير تفصيلاً، نكتفي بذكر مقتطفات منها:

جاء في روضة الكافي: (روى علي بن إبراهيم عن أبيه عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان بن عثمان عن حُجر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خالف إبراهيم صلى الله عليه وسلم عليه قومه وعاب آلهتهم، إلى قوله ﴿فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾ إلى عيد لهم. دخل إبراهيم صلى الله عليه وسلم على آلهتهم بقَدَوم فكسرها إلا كبيراً لهم ووضع القدوم في عنقه، فرجعوا إلى آلهتهم، فنظروا إلى ما صنع بها فقالوا: لا والله ما أجتراً عليها ولا كسرها إلا الفتى الذي كان يعيبها ويبرأ منها، فلم يجدوا له قتلة أعظم من النار.

فَجُمِعَ له الحطب واستجاده حتى إذا كان اليوم الذي يحرق فيه برز له نمرود وجنوده وقد بُنِيَ له بناء لينظر إليه كيف تأخذه النار. ووضع إبراهيم في منجنيق وقالت الأرض: يا رب ليس على ظهري أحد يعبدك غيره، يحرق بالنار؟ قال الربّ ان دعاني كفيته^(١).

فذكر أبان عن محمد بن مروان عمّن رواه عن أبي جعفر عليه السلام: (أَنْ دَعَا إبراهيم صلى الله عليه وسلم يومئذ كان: يا أحد يا أحد يا صمد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. ثم قال: توكلت على الله، فقال الربّ تبارك وتعالى:

(١) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٤ / ص ٣٣٦.

كُفيت. فقال للنار: كوني برداً! قال: فاضطربت أسنان إبراهيم من البرد حتى قال الله عز وجل: وسلاماً على إبراهيم. وانحطّ جبرئيل فإذا هو جالس مع إبراهيم يحدثه في النار. قال عمرو: من اتخذ إلهاً فليتخذ مثل إله إبراهيم. قال: فقال عظيم من عظمائهم: إنني عزمت على النار أن لا تحرقه فأخذ عنق من النار نحوه حتى أحرقه. قال: فأمن له لوط، فخرج مهاجراً إلى الشام هو وسارة ولوط^(١).

وجاء في تفسير القرطبي: وجاء في الخبر: أن عمرو بنى صرحاً طوله ثمانون ذراعاً وعرضه أربعون ذراعاً. قال ابن اسحق: وجمعوا الحطب شهراً ثم أوقدوها، واشتعلت واشتدّت، حتى كان الطائر ليمر بجنباتها فيحترق من شدة وهجها. ثم قيدوا إبراهيم ووضعوه في المنجنيق مغلولاً. ويقال: إن إبليس صنع لهم المنجنيق يومئذ..

وروى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي ﷺ: أن إبراهيم حين قيدوه ليلقوه في النار قال: لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين، لك الحمد، ولك الملك، لا شريك لك. وقال: ثم رموا به في المنجنيق من مضرب شاسع، فاستقبله جبريل، فقال: يا إبراهيم. ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا. فقال جبرئيل: فاسأل ربك. فقال: «حسبي من سؤالي علمه بحالي» فقال الله تعالى، وهو أصدق القائلين: ﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٢).

٤ - يوسف الصديق عليه السلام في مهب إرهاب إخوته وزليخا:

ان يوسف الصديق من أنبياء الله العظام الذين تعرّضوا لأقسى أنواع الإرهاب الظالم والعنف المرير. فإن إخوته حينما أحسوا بمحبيته الخاصة لدى أبيهم يعقوب عليه السلام، دعاهم الحسد للتآمر عليه، كما يحدثنا القرآن:

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّالِيلِينَ ۖ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا

(١) الميزان في تفسير القرآن ١٤ / ٣٣٦.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١١ / ٣٠٣.

مَنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَبْحِلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ
وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ * قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ
بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ * قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ *
أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ * قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ
أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ * قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا
لَخَبِيرُونَ * فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ
هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿يوسف: ٧ - ١٥﴾.

ثم أكملوا المؤامرة ببيعهم يوسف بشمن بخس، دراهم معدودة من السيارة
المصرية، فاشتره عزيز مصر وانزله القدر في بيت زليخا، فراودته وهمت به ،
وصرف الله السوء عنه إذ عرف عزيز مصر ذنب امرأته. وعلى الرغم من ذلك
واعتراف زليخا بحكم عليه بالسجن نتيجة لنفوذها في جهاز الحكم.

﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا
أَمَرُهُ لَيَسْجَنَ وَيَكُونَ مِنَ الصَّغِيرِينَ * قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ
عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ * فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ * ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ﴾ [يوسف: ٣٢ - ٣٥].

وحدثت الحوادث إلى أن أفرج عنه وأوصله الله إلى سُدَّة الحكم فأصبح
عزيزاً لأرض مصر وجرت المقادير في جلب إخوته من أرض كنعان إلى أرض
مصر. وكانت نهاية المطاف تعبير الرؤيا التي رآها في صباه في سجود الشمس
والقمر والأحد عشر كوكباً له بعد أن دخل نبي الله أبوه يعقوب وأمه وإخوته عليه
إذ قال سبحانه وتعالى:

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِي هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ
قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ

الشَّيْطَانُ بَنِيَّ وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ أَعْلَمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾ [يوسف: ١٠٠].

٥ - موسى عليه السلام وفرعون:

إنّ من أكثر القصص تفصيلاً في القرآن ما يرتبط بمواجهة موسى الكليم عليه السلام لفرعون وجهازه الظالم بالأساليب الإلهية ومواجهة فرعون لموسى وقومه بالطرق القمعية والمشحونة عنفاً وإرهاباً.

فإنّ فرعون هو الطاغوت المتجبر في مصر الذي استخفّ قومه وسيطر عليهم بيثّ الفرقة في ما بينهم، وكان لبني إسرائيل القاطنين هناك منذ قرون النصيب الأوفر من الإضطهاد. ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ مِنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصص: ٤].

وكان السبب الذي دعا فرعون إلى ذبح أبناء بني إسرائيل واستحياء نساءهم للخدمة هو سماعه بما شاع بينهم أنّه يولد فيهم ولد يقال له موسى يكون هلاك فرعون على يده، كما جاء في الأخبار.

منها ما رواه القمّي في تفسيره بسنده عن محمّد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّّه لما حملت به أمّه لم يظهر حملها إلّا عند وضعها له، وكان فرعون قد وكل بنساء بني إسرائيل نساءً من القبط يحفظهنّ، وذلك أنّه كان لما بلغه عن بني إسرائيل أنّهم يقولون: إنّّه يولد فينا رجل يقال له: موسى بن عمران، يكون هلاك فرعون وأصحابه على يده، فقال فرعون عند ذلك: لأقتلن ذكور أولادهم حتّى لا يكون ما يريدون وفرّق بين الرّجال والنساء، وحبس الرّجال في المحابس.

فلما وضعت أمّ موسى بموسى نظرت إليه وحزنت عليه واغتمت وبكت وقالت: يذبح الساعة! فعطف الله قلب الموكل بها عليه. فقالت لامّ موسى: ما لك قد اصفرّ لونك؟ فقالت: أخاف أن يذبح ولدي، فقالت: لاتخافي. وكان موسى

لا يراه أحد إلا أحبه وهو قول الله: ﴿وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾^(١) [طه: ٣٩].

واقترضى التقدير الإلهي بأن ينمو موسى الكليم ﷺ، ويتعرع في بيت فرعون حيث ألقى الله محبته في قلب آسية امرأة فرعون: ﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [القصص: ٩]، ولما بلغ أشده واستوى وعقدت عليه آمال بني إسرائيل، اضطر موسى ﷺ للخروج من مصر إثر نزاع حدث بين واحد من شيعته وآخر من عدوه، حيث اضطر إلى قتل العدو. وإثر ذلك تأمر الأقباط على قتله، فأخبره بذلك مخبر ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّكَ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرِجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ [القصص: ٢٠، ٢١].

وتوجه تلقاء مدينَ ونزل عند نبي الله شعيب عليه السلام، وتزوج بابنته إلى أن قضى موسى الأجل، وسار بأهله نحو مصر، وفي طريقه من جانب الطور آنس ناراً. وهناك كلمه الجليل من الشجرة وبعثه بالنبوة وأمره بمواجهة فرعون بالقول اللين. فكلّمه وعرض عليه رسالته ومعجزته المعروفة أي العصا واليد البيضاء. لكن فرعون طغى واستنجد بالسحرة، فلما ألقى موسى عصاه وعرف السحرة أنه نبي صادق ﴿فَعَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾ * وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ * قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ * رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ * قَالَ فِرْعَوْنُ ءَا مَنُتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَادَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ * لَأُفْطِنَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ * قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ * وَمَا نَقَمُ مِنْآ إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَ تَنَارَبْنَا أَفْرَغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١١٩ - ١٢٦].

وهؤلاء السحرة الذين كانوا قبل ساعة كفّاراً أصبحوا فجأة مسلمين، وشهداء بررة في سبيل عقيدتهم، حيث أمضى فرعون تهديده فيهم فقتلهم عن بكرة أبيهم، وكانوا سبعين، وفي بعض الروايات ستمائة أو تسعمائة وغير ذلك.

(١) علي بن إبراهيم القمي: تفسير القمي، منشورات مكتبة الهدى ٣٨٧هـ (د.م). ج ٢، ص ١٣٥.

وأما مواجهة فرعون لموسى وقومه فما كانت إلا استمراراً في التفتيل والتذبيح للأبناء، والاستحياء للنساء.

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْذَرْتُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴾ * قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّا الْأَرْضُ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ * قَالُوا أُودِعْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ نَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٢٧ - ١٢٩].

وتحير فرعون في أمر موسى فعزم على قتله، إلا أن الله أنجاه من يد ذلك الظالم ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ * وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ * وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴾ [غافر: ٢٦ - ٢٨].

وأما آسية بنت مزاحم زوجة فرعون فقد نالها طغيان ذلك المستكبر، فقتلها شر قتله، حيث قيدها على الأرض، وأثبت جسدها بالمسامير والأوتاد. ولذلك عرّفه القرآن بذي الأوتاد ﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ الَّذِينَ طُغُوا فِي الْبِلَادِ ﴾ * فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ﴾ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴾ [الفجر: ١٠ - ١٣].

وأما هي فقد أصبحت مثلاً للتقوى والإيمان، ورمزاً للصمود والاستشهاد في سبيل الله وضرب الله بطولتها مثلاً للذين آمنوا حيث قال سبحانه وتعالى: ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [التحریم: ١١].

وأما عاقبة فرعون فهي الدمار والهلاك والغرق في البحر بعد أن أنجى الله موسى وقومه من ظلم فرعون ومن البحر.

﴿وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاُنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾﴾ [القصص: ٣٩ - ٤٢].

﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَرَأَ إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ ءَأَلْثَمَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِيَدِنَا لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٢﴾﴾ [يونس: ٩٠ - ٩٢].



المحور الثاني:

ذم أعمال الأمم الطاغية ضد الأنبياء وأتباعهم

خاصة الإرهاب الإسرائيلي

لا يكتفي القرآن الكريم في موقفه الصّارم ضدّ الأعمال العنيفة للطّغاة للظّلمة كنمرود وفرعون، بل يتناول القضية من منظور الأمم الطّاغية التي تقوم بالأعمال الظّالمة، وإن كانت الأمم لا تخلو من أئمة يدعون إلى النّار إلّا أنّ الطّغيان نسب إلى نفس الأمّة لاستشرائه فيها. وهذا شأن عاد وثمود وقوم نوح وقوم لوط وأهل مدّين وبنو إسرائيل وأصحاب الرّس وغيرهم. ونشير إلى نماذج من تلك الأمم في هذا الفصل:

١ - قوم ثمود:

قوم ثمود هم الذين أرسل إليهم نبيّ الله صالح عليه السلام، وكانوا من المفسدين الذين عتّوا في الأرض، فنزل عليهم العذاب. وقد أشار القرآن إلى إفسادهم واستعمالهم الأساليب العنيفة ضدّ ذلك النّبيّ الكريم وأتباعه في عدّة مواضع:

أ - ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ * أَالَتُنْقُونَ * إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَلُنَّاءِ إِمِينٍ * فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ * وَتَنجَثُونَ مِنْ آلِجِبَالٍ يُوتَا فَرِهِينَ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ * الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ * قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ * مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ * قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ لَّمَّا شَرِبَ * وَلَكُمْ شَرِبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ * وَلَا تَمْسُوهَا يَسُوءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ *

فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٤١﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤٢﴾
[الشعراء: ١٤١ - ١٥٨].

ب - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فِئْرَانٍ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٤٣﴾ قَالَ يَنْقُورُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٤٤﴾ قَالُوا أَطِيعْنَا بَكَ وَيَمَن مَعَكَ قَالَ طَاعْتَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿١٤٥﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ بَيْعَةٌ تَبْتَغِي رَهْطًا يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٤٦﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلَاكَ أَهْلِهِ وَلِنَا لَصَدِيقُونَ ﴿١٤٧﴾ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنًا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٤٨﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾﴾ [النمل: ٤٥ - ٥١].

ج - ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ﴿١٥٠﴾ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ﴿١٥١﴾ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴿١٥٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّوْنَهَا ﴿١٥٣﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٥٤﴾﴾ [الشمس: ١١ - ١٥].

٢ - قوم نوح:

قوم نوح من أعتى الأقوام الطغاة. ونوح من أنبياء الله الكبار أولي العزم الذي أصبح مثالا للصبر والحلم في ذلك العمر الطويل. وقد أشار القرآن إلى طغيانهم وفسادهم في عدة مواضع منها:

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَيَجْعَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٥﴾﴾ [غافر: ٥].

٣ - قوم لوط:

وقوم لوط في مدينة سدوم من الأمم الطاغية. والتي فشا فيها الشذوذ الجنسي للغاية. وأصبحوا مستهترين يواجهون نبي الله لوطاً بكل صلافة حتى طمعوا في التجاسر على ضيفه الكريم الذين هم كانوا من الملائكة المقربين.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمُ عَصِيبٍ * وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْقُورِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ فِي ضَعِيفِ النَّاسِ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ * قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ * قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ * قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنَ بَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْفُتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٧٧ - ٨١].

وقد كان قوم لوط تذرّعوا باستعمال العنف تجاه دعوة لوط الإلهية بإخراجه من تلك المدينة هو وأهله، وما كان لهم ذنب إلا الدعوة إلى العقّة والطهارة.

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ * أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ * فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُ أَلْ لُّوطُ مِنْ قَرِيبِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْطَهُرُونَ * فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنْ الْغَابِرِينَ * وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [النمل: ٥٤ - ٥٨].

٤- أهل مَدْيَنَ وشُعَيْب عَلَيْهِ السَّلَام:

أهل مَدْيَنَ من الام التي سلكت طرق الغي والفساد، ولجّت وطغت، ولم تُصنع إلى النصائح الكافية والمواظب البليغة التي قدّمها لهم أخوهم شُعَيْب النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَام، بل تجاوزوا الحدّ وقاموا بتهديد ذلك النَّبِيِّ الْكَرِيم، وصدّ من آمن به عن سبيل الله وإكراههم على ترك الدين الحنيف. وكانت عاقبتهم الهلاك ونزول العذاب عليهم كسائر الأمم الطاغية. وقد تعرّض القرآن لقصّتهم في عدّة مواضع منها:

﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَارْزُقُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ * وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَن

ءَامَنَ بِهِ. وَتَجْعُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَفَرْتُمْ وَأَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُفْسِدِينَ * وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ
بِهِ. وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ * قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْمُدَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولُو
كُنَا كَرِهِينَ * قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّسْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ
نَعْمُدَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ
قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاصِحِينَ * وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا
لَخَيْرُونَ * فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ * الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَان لَمْ يَفْنَوْا
فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿[الأعراف: ٨٥ - ٩٢].

وجاء في موضع آخر:

﴿قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ
وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ * قَالَ يَقَوْمِ أَرَهَيْتُمْنِي أَعْرَضْتُمْ عَنِّي وَمِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا
إِنِّي رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ * وَيَقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ * وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا
بَنَجْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جَنِينَ ﴿[هود: ٩١ - ٩٤].

بنو إسرائيل (الإرهاب الإسرائيلي):

المقصود من بني إسرائيل الأمة التي انحدرت من نسل يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليه السلام وإسرائيل بمعنى (عبد الله) في اللغة العبرية لقب نبي الله يعقوب.

وكان لإسرائيل اثنا عشر ابناً أحدهم يوسف والآخر بنيامين وكلاهما كانا من أنبياء الله، والعشرة هم إخوة يوسف من أبيه ومن أمهات شتى. وهم الذين تحاملوا عليه وحسدوه فآلقوه في غيابة الجب. وبنو إسرائيل هم المتشعبون من

الأسباط الإثني عشر. ولبنى إسرائيل تاريخ عامر بالرسالات الإلهية والبطولات، كما لهم تاريخ زاخر بالفضائح والردايل والظلم والجبروت. وهذا هو الوجه الغالب عليهم وإن كان قد وجد بينهم عناصر خيرة للغاية، إلا أن تلك العناصر كأنها ضاعت في ذلك الخضم المرير المتمثل بالوجه الأسود والشرس لتلك الأمة التي استفحل في تاريخها الفساد. وبما أن ذلك التاريخ زاخر بالعبر أصبح محلّ عناية القرآن الخاصّة به. لذلك كثر الحديث فيه عن قصص بني إسرائيل.

وقد وصف القرآن بني إسرائيل بصفات كثيرة كالغرور والقسوة والكفر والفساد، وقتل الأنبياء والذين يأمرون بالقسط من الناس، وسفك دماء الأبرياء، وإخراج الناس من ديارها والاعتداء السافر، ونقض المواثيق الإلهية، واستعمال العنف والإرهاب وما إلى ذلك من الرذائل. وإليكم نماذج من تصوير بني إسرائيل في ذلك الكتاب الإلهي.

١. محاولة القضاء على يوسف الصديق:

قد مرّت الإشارة قبل ذلك إلى الآيات التي تعرّضت لحسد إخوة يوسف الصديق وتصميمهم على قتله ثمّ على إلقائه في غيابة الجبّ، وهذه أول بادرة عنيفة سجّلها القرآن الكريم في حياة بني إسرائيل الدموية. ويمكن العودة لمعرفة تفصيلات تلك القصة إلى سورة يوسف.

٢. قسوة القلب:

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْفَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٧٤].

وفي قوله تعالى (من بعد ذلك) إشارة إلى أن قسوة القلب عرضت لهم بعد قيامهم بالمعاصي واللجاج، لا أنّها من الصفات الذاتية لهم، كما هو معلوم.

٣. الذلة والمسكنة وغضب الله عليهم:

ونتيجة لقسوتهم واجترامهم ضَرَبَ اللهُ عليهم الذلة والمسكنة وغضب عليهم. ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٦١].

٤ - نقض المواثيق بسفك الدماء، وإخراج الآخرين من الديار والمظاهرة بالإثم والعدوان:

يصرّح القرآن بأن بني إسرائيل أخذ الله منهم الميثاق بعدم سفك الدماء وإخراج الآخرين من ديارهم. إلا أنهم نقضوا جميع تلك المواثيق، ولا يزالون ينقضونها بانتهاكهم حرمت المسلمين من الفلسطينيين وغيرهم.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَدُونَ * ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَفْذَرُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِفَعِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٨٤ - ٨٥].

قتل الأنبياء والأمم بالقسط

من أظلم جرائم اليهود وأبشعها قتلهم الأنبياء بغير الحق، وكذلك قتل أتباع الأنبياء المتزمين الذين يأمرهم بالقسط والمعروف وينهون عن المنكر.

وقد تكرر هذا المعنى في عدة آيات من القرآن.

١ - ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٦١].

وقوله تعالى: ﴿كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ﴾ يدل على أن أسلوبهم وديدهم كان على ذلك المنوال الإجرامي. وقوله ﴿يَغْيِرُ الْحَقَّ﴾ لا يدل على أن قتل النبيين يمكن أن يكون بحق، لأن هذا الوصف ليس احترازياً بل هو توضيحي أي قتل النبيين الذي هو دائماً بغير حق.

وأما التعليل بقوله ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ فتوضيحه أن كفرهم وقتلهم الأنبياء كانا بسبب عصيانهم واعتدائهم عليهم بعدم كتمان أسرارهم، حسب ما ورد في تفسير الآية من الأحاديث.

كما جاء في تفسير العياشي عن الصادق عليه السلام أنه قرأ هذه الآية ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ يَغْيِرُ الْحَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ فقال: والله ما ضربوهم بأيديهم ولا قتلوهم بأسياهم ولكن سمعوا أحاديثهم فأذاعوها، فأخذوا عليها فقتلوا، فكان قتلاً واعتداءً ومعصية.

قال العلامة الطباطبائي: وفي الكافي عنه عليه السلام مثله وكأنه عليه السلام استفاد ذلك من قوله سبحانه وتعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ فإن القتل، وخاصة قتل الأنبياء والكفر بآيات الله، لا يعلل بالعصيان في الأمر بالعكس على ما يوجبه الشدة والأهمية، لكن العصيان، بمعنى عدم الكتمان والتحفظ، مما يصح التعليل المذكور به^(١).

ولكن لا يخفى أنه لا يستفاد من الحديث المذكور أن جميع موارد قتل بني إسرائيل للأنبياء كان بعلّة تسببهم للقتل بعدم الكتمان؛ وذلك لأن ظاهر كثير من الآيات هو مباشرتهم بالقتل مضافاً إلى ما ورد من الأحاديث في قتلهم للأنبياء، وأبرز مصاديقهم زكريا ويحيى عليهما السلام كما سيأتي.

٢ - ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا

تَقْتُلُونَ﴾ [البقرة: ٨٧].

٣ - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ. وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩١].

٤ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١].

وقوله سبحانه: يكفرون ويقتلون، في موضعين، للاستمرار ويدلّان على كون الكفر بآيات الله - وهو الكفر بعد البيان - بغياً، وقتل الأنبياء وهو قتل من غير حق، وقتل الذين يدعون إلى القسط والعدل وينهون عن الظلم والبغي دأباً وعادةً جارية في ما بينهم، كما يشتمل عليه تاريخ اليهود، فقد قتلوا جمعاً كثيراً وجماً غفيراً من أنبيائهم وعبادهم الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، وكذا النصارى جرّوا مجراهم^(١).

وروى الطبرسي عن أبي عبيدة الجراح قال: قلت يا رسول الله، أي الناس أشدّ عذاباً يوم القيامة؟ فقال: رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بالمعروف أو نهى عن منكر، ثم قرأ ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ ثم قال ﷺ: يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة رجل واثنان عشر رجلاً من عبّاد بني إسرائيل فأمرّوا مَنْ قَتَلَهُمْ بالمعروف ونهّوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم وهو الذي ذكره الله تعالى^(٢).

٥ - ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا جَاءَ هُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ [المائدة: ٧٠].

(١) الميزان ٣/ ١٢٣.

(٢) مجمع البيان ٢/ ٤٢٣.

شهادة زكريا ويحيى عليهما السلام على أيدي بني إسرائيل:

من أبرز مصاديق مباشرة بني إسرائيل لقتل الأنبياء قتل النبيين الكريمين زكريا ويحيى عليهما السلام.

أما يحيى، فقد قتله ملك من بني إسرائيل يقال له: لاخت، قاله القُتَيْبِيُّ وقال الطبري: اسمه هيردوس، ذكره في التاريخ، حَمَلَتْهُ عَلَى قَتْلِهِ امْرَأَةٌ اسْمُهَا أَزْبِيل. وَقَالَ السَّدِّي: كَانَ مَلِكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَكْرُمُ يَحْيَى بْنَ زَكْرِيَا وَيَسْتَشِيرُهُ فِي الْأَمْرِ، فَاسْتَشَارَهُ الْمَلِكُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِنْتَ امْرَأَةٍ لَهُ مِنْهَا، فَنَهَاها عَنْهَا وَقَالَ: إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لَكَ، فَحَقَدَتْ أُمُّهَا عَلَى يَحْيَى عليه السلام، ثُمَّ أَلْبَسَتْ ابْنَتَهَا ثِيَاباً حُمْرَاءَ رِقَاقاً وَطَيَّبَتَهَا وَأَرْسَلَتَهَا إِلَى الْمَلِكِ وَهُوَ عَلَى شُرَابِهِ، وَأَمَرَتَهَا أَنْ تَتَعَرَّضَ لَهُ، وَإِنْ أَرَادَهَا أَبَتْ حَتَّى يَعْطِيَهَا مَا تَسْأَلُهُ، فَإِذَا أَجَابَ سَأَلْتَ أَنْ يُؤْتِيَ بِرَأْسِ يَحْيَى بْنَ زَكْرِيَا فِي طُشْتٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَفَعَلَتْ ذَلِكَ حَتَّى أَتَى بِرَأْسِ يَحْيَى بْنَ زَكْرِيَا وَالرَّأْسَ يَتَكَلَّمُ حَتَّى وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ: لَا تَحِلَّ لَكَ، لَا تَحِلَّ لَكَ؛ فَلَمَّا أَصْبَحَ إِذَا دَمُهُ يَغْلِي، فَأَلْقَى عَلَيْهِ التُّرَابَ فغلى فوقه، فلم يزل يُلقِي عليه التُّرَابَ حَتَّى بَلَغَ سُرَّ الْمَدِينَةِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَغْلِي، ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ وَغَيْرُهُ.

وذكر ابن عساكر الحافظ في تاريخه عن الحسين بن علي، قال: كان ملك من هذه الملوك مات وترك امرأته وابنته فورث ملكه أخوه، فأراد أن يتزوج امرأة أخيه فاستشار يحيى بن زكريا في ذلك، وكانت الملوك في ذلك الزمان يعملون بأمر الأنبياء، فقال له: لا تتزوجها فإنها بَغْيٌ، فَعُرِفَتِ الْمَرْأَةُ أَنَّهُ قَدْ ذَكَرَهَا وَصَرَفَهُ عَنْهَا، فَقَالَتْ: مَنْ أَيْنَ هَذَا؟ حَتَّى بَلَغَهَا أَنَّهُ مِنْ قَبْلِ يَحْيَى، فَقَالَتْ: لِيُقْتَلَنَّ يَحْيَى أَوْ لِيُخْرِجَنَّ مِنْ مَلِكِهِ، فَعَمِدَتْ إِلَى ابْنَتِهَا وَصَنَعَتْهَا، ثُمَّ قَالَتْ: اذْهَبِي إِلَى عَمِّكَ عِنْدَ الْمَلَأِ فَإِنَّهُ إِذَا رَأَى سِيدَعُوكَ وَيَجْلِسُكَ فِي حَجَرِهِ، وَيَقُولُ: سَلِينِي مَا شِئْتُ، فَإِنَّكَ لَنْ تَسْأَلِينِي شَيْئاً إِلَّا أُعْطَيْتِكَ، فَإِذَا قَالَ لَكَ ذَلِكَ فَقُولِي: لَا أَسْأَلُ إِلَّا رَأْسَ يَحْيَى، قَالَ: وَكَانَتْ الْمُلُوكُ إِذَا تَكَلَّمُوا أَحَدُهُمْ بِشَيْءٍ عَلَى رُؤُوسِ الْمَلَأِ ثُمَّ لَمْ يُخْضَ لَهُ نُزْعٌ

من ملكه، ففعلت ذلك. قال: فجعل يأتيه الموت من قتله يحيى، وجعل يأتيه الموت من خروجه من ملكه، فاختر ملكه فقتله. قال: فساخت بأثمها الأرض.

قال ابن جُعدان: فحدثت بهذا الحديث ابن المسيب فقال: أفما أخبركم كيف كان قتل زكريّا؟ قلت: لا. قال: إنّ زكريّا حيث قتل ابنه انطلق هارباً منهم واتّبعوه حتّى أتى على شجرة ذات ساق فدعته إليها فانطوت عليه وبقيت من ثوبه هُدْبَةٌ تهزّها الرياح، فانطلقوا إلى الشجرة فلم يجدوا أثره بعدها، ونظروا إلى تلك الهُدْبَةِ فدعوا بالمنشار فقطعوا الشجرة فقطعوه معها.

... وعن ابن عباس قال: أوحى الله إلى محمّد ﷺ إنّني قتلت يحيى بن زكريّا سبعين ألفاً، وإنّي قاتل بابل ابنتك سبعين ألفاً وسبعين ألفاً. وعن سمر بن عطية قال: قتل على الصخرة التي في بيت المقدس سبعون نبياً منهم يحيى بن زكريّا.

وعن زيد بن واقد قال: رأيت رأس يحيى عليه السلام حيث أرادوا بناء مسجد دمشق، أخرج من تحت ركن من أركان القبة التي تلي المحراب ممّا يلي الشرق، فكانت البشرة والشعر على حاله لم يتغيّر.

وعن قرّة بن خالد قال: ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريّا والحسين بن عليّ، وحمرتها بكاؤها^(١).

ومن غرائب الزّمان أنّ مكان المسجد الأموي في دمشق شهد، مضافاً إلى رأس يحيى بن زكريّا، رأس الحسين سبط رسول الله ﷺ حيث قتل بأمر يزيد بن معاوية في كربلاء وجيء برأسه من كربلاء إلى الكوفة، ومن ثمّ إلى دمشق الشّام فوضع في طشتٍ أمامه، وجعل ينكت أسنان فلذة كبد رسول الله ﷺ بعصاه وينشد أشعاره مبتهجاً مسروراً.

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٠/ ٢١٨-٢٢٠.

ليت أشياخي ببدرٍ شهدوا
جَزَعَ الخَزْرَجِ من وقعِ الأسَلِ
لأهلّوا واستهلّوا فرحاً
ولقالوا: يا يزيد لا تُشَلِّ
لستُ من خندق إن لم أنتقم
من بني أحمد ما كان فعل

محاولة اغتيال هارون وعيسى عليه السلام

من القضايا التي يصرّح بها القرآن الكريم في مسلسل الإرهاب الإسرائيلي، محاولتهم اغتيال هارون النبي عليه السلام، وكذلك بالنسبة إلى السيّد المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام.

أمّا هارون عليه السلام، فإنّه لما ذهب موسى بن عمران إلى الطور، وواعد قومه ثلاثين ليلة وأتمّها الله عشراً جعل أخاه هارون خليفته في قومه إلا أنّ بني إسرائيل اتخذوا العجل إلهاً يعبدونه من دون الله بدسيسة من السامري ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ أَلَدٌ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٨].

وقد وقف هارون موقف النصّح والإرشاد، لكنّ القوم لم يراعوا فاستضعفوه وكادوا يقتلونه ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْلَيْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَيْتُمُ الْأَوَاحَ وَاخْذَوْ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمٍّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٠، ١٥١].

وأما قصّة السيّد المسيح الذي هومن الأنبياء أولي العزم، لما قام بتبليغ رسالة ربّه ليجّ بنو إسرائيل عتواً واستكباراً فكذبوا دعوته وتلك الآيات البيّنات، بل

اقتربوا تجاه أمه مريم الصديقة العذراء بهتاناً وإثماً عظيماً. ولم يقفوا عند هذا الحد بل صمموا على القضاء على نفسه الزكية. وقد انجاه الله بامداده الغيبي ورفعهم إلى السماء. وأما بنو إسرائيل فقد شبه لهم شخص ظنوا بأنه هو السيد المسيح، فقتلوه واعلنوا أنهم قتلوا السيد. وقد بقي أكثر النصارى يعتقدون، إلى اليوم، أن ذلك المصلوب هو السيد روح الله المسيح. لكن القرآن قد أبطل مزاعم اليهود والنصارى في ذلك إذ يقول:

﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيْشَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بَيَّانَتْ إِلَهُهُمُ وَالْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَىهَا بَكَفَرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * وَكَفَرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا * وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْ هُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّالِمِينَ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٥ - ١٥٨].

الإفساد والعلو في الأرض

من مواصفات بني إسرائيل الواضحة، الإفساد والعلو في الأرض.

قال سبحانه وتعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُنَا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلَنَ اْعُلُوًّا كَبِيرًا * فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَاتَ وَعْدُ مَفْعُولًا * ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا * إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عُلُوًّا تَبَسِيرًا﴾ [الإسراء: ٤ - ٧].

يُستفاد من الآيات أن بني إسرائيل كان ديدنهم الفساد والإفساد، على الغالب، ولما بلغ الفساد قمته جازاهم الله مرتين بإبادتهم وإسقاط دولتهم، وإن اختلفت الروايات في تاريخ المراتين، والعباد أولي البأس الشديد الذين سلطهم الله

عليهم انتقاماً منهم حسب القوانين الإلهية السائدة على تاريخ البشرية ؛ واختلف
المفسرون في تعيين مصاديقهم على عدة أقوال:

الأول: أنّ العباد الجائسين خلال الديار في المرة الأولى هم أهل بابل وكان
عليهم بُخْتَنَصْر حين كذبوا إرمياء وجرحوه وحبسوه .
الثاني: أنّه أرسل عليهم جالوت فقتلهم .

الثالث: جاءهم جند من فارس يتجسسون أخبارهم ومعهم بختنصر
فوعى حديثهم من بين أصحابه ثم رجعوا إلى فارس، ولم يكن قتال .
الرابع: أنّه جاءهم بختنصر فهزمه بنو إسرائيل، ثم جاءهم ثانية فقتلهم
ودمّرهم تدميراً .

الخامس: أنّ المهزوم سنحاريب ملك بابل، وبعد موت سنحاريب واستخلاف
بختنصر وانتشار الفساد في بني إسرائيل واستحلالهم المحارم وقتلهم نبيهم شعيا
جاءهم بختنصر ودخل هو وجنوده بيت المقدس وقتل بني إسرائيل حتى أفناهم .
السادس: أول الفساد قتل زكريا .

السابع: فسادهم في المرة الأولى، قتل شعيا نبي الله في الشجرة حيث
وضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها .
الثامن: أنّ قائد العباد الجائسين خلال الديار هو سنحاريب من أهل نينوى
بالموصل ملك بابل .

التاسع: أنهم العمالقة وكانوا كفّاراً^(١) .

وقال العلامة الطباطبائي: (قد نزل على بني إسرائيل منذ استقلّوا بالملك
والسؤدد نوازل هامة كثيرة فوق اثنتين - على ما يضبطه تاريخهم - يمكن أن
ينطبق ما تضمنته هذه الآيات على اثنتين منها، لكنّ الذي هو كالمسلّم به عندهم

(١) راجع: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٠ / ٢١٥، ٢١٦ .

أَنَّ إِحْدَى هَاتَيْنِ النِّكَائَتَيْنِ اللَّتَيْنِ تُشِيرُ إِلَيْهِمَا الْآيَاتُ هِيَ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ بِيَدِ بَخْت النَّصْرِ (بنوكد نصر) من ملوك بابل قبل الميلاد بستّة قرون تقريباً.

وكان ملكاً ذا قوّة وشوكة من جبابرة عهده، وكان يحمي بني إسرائيل فعصوه وتمردوا عليه، فسار إليهم بجيوش لا قبل لهم بها، وحاصر بلادهم ثم فتحها عنوة، فخرّب البلاد وهدم المسجد الأقصى وأحرق التوراة وكتب الأنبياء وأباد النفوس بالقتل العام، ولم يبق منهم إلا شردمة قليلة من النساء والذراري وضعفاء الرجال، فأسرهم وسيّرهم معه إلى بابل، فلم يزلوا هناك لا يحميهم حام ولا يدفع عنهم دافع طول زمن حياة بخت النصر وبعده زماناً طويلاً، حتّى قصد الكسرى كورش أحد ملوك الفرس العظام بابل وفتحها، تلطّف على الأسرى من بني إسرائيل وأذن لهم في الرجوع إلى الأرض المقدّسة، وأعانهم على تعمير الهيكل - المسجد الأقصى - وتجديد الأبنية وأجاز لعزراء أحد كهنتهم أن يكتب لهم التوراة، وذلك في نيّف وخمسين وأربعمئة سنة قبل الميلاد.

والذي يظهر من تاريخ اليهود أنّ المبعوث أولاً لتخريب بيت المقدس هو بخت النصر وبقي خراباً سبعين سنة، والمبعوث ثانياً هو قيصر الروم إسپيانوس سيّر إليهم وزيره طوطوز فخرّب البيت وأذلّ القوم قبل الميلاد بقرون تقريباً.

وليس من البعيد أن تكون الحادثتان هما المراديتن في الآيات، فإنّ الحوادث الأخرى لم تُفَنِّ جمعهم ولم تذهب بملكهم واستقلالهم بالمرّة، لكنّ نازلة بخت النصر ذهبت بجميعهم وسوّدهم إلى زمن كورش، ثمّ اجتمع شملهم بعده برهة ثمّ غلب عليهم الروم وأذهبت بقوّتهم وشوكتهم فلم يزلوا على ذلك إلى زمن ظهور الإسلام...^(١).



مواقف اليهود تجاه الإسلام والمسلمين

إنّ حديث مواقف اليهود تجاه الإسلام والمسلمين حديث ذو شجون وقصة يبدأ تاريخها قبل ظهور الإسلام، وهي مليئة بالأحداث والعنف والإرهاب منذ انبثاق فجر الإسلام إلى يومنا هذا. فإنّهم عرفوا مواصفات نبيّ الإسلام من خلال كتبهم الدينيّة، فصمّموا على المهاجرة إلى أرض يثرب حيث مهجر خاتم الأنبياء ﷺ وقطنوا هناك فزرعوا المزارع وبنوا البساتين وحصّنوا الحصون. وبطبيعة الحال حصلت مصادمات بينهم وبين أهالي يثرب الأصليين وهم الأوس والخزرج حينما كانوا مشركين. وكان اليهود يندّدون بالكافرين ويخبرونهم بأنه سوف يحصل الفتح لهم بمناصرتهم لخاتم الأنبياء الذي سوف يظهر في الحجاز ويحكم في أرض يثرب.

ودارت عجلة السنين وتحقّق ما كان يخبر به اليهود من ظهور نبيّ الإسلام في مكّة، ثمّ هجرته إلى يثرب. لكن انعكست المعادلات حيث سارع الأوس والخزرج إلى الإسلام واعتنقوه من صميم القلب. وأمّا اليهود، فبدلاً من إيمانهم بنبيّ الإسلام، وقفوا موقف العداء واللّجاج ضدّه لعوامل كثيرة، أهمّها طغيان أحبارهم وكبرائهم، حيث كانوا منغمسين في مستنقعات المادّيّة، ورأوا أنّ استجابتهم للحقّ تعني القضاء على تلك المنزلة الاجتماعيّة التي كانوا يتمتعون بها، وتبعهم أكثر اليهود متابعة عمياء وتعصّبوا عصبية لا مسوّغ لها حيث يحدثنا القرآن عن ذلك فيقول:

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ * بِشِمَا اسْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِثْنَا أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ، وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ قُلْ

فَلَيْمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿البقرة: ٨٩ - ٩١﴾.

وبدأ اليهود يخططون ويعملون المؤامرات لصدد المؤمنين عن نصره الإسلام ويقومون بإيذاء المسلمين ومناصرة المنسركين الذين يكيدون المكائد لإيقاف عجلة الإسلام الرائد، وما كانوا يراعون لنداء الأقلية المخلصة منهم القائمين بتلاوة آيات الله بإخلاص ويقين ونتيجة لذلك وقف أكثرهم موقف الفسوق والطغيان:

﴿وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾ لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمْ أَلَذَّابَارُ ثُمَّ لَا يَتَصَرَّوْنَ ﴿١١١﴾ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾﴾ [آل عمران: ١١٠ - ١١٣].

وكانوا يكتنون العداء للمسلمين ويتربصون بهم الدوائر، ولما رأوا اعتلاء الإسلام وتقدمه إلى الأمام، بدأوا بحركة التفاق، إذ كان بعضهم يتظاهرون بالإيمان كذباً ونفاقاً من أجل النفوذ في أوساط المسلمين بغية الوقعة بهم. لذلك نزلت الآيات تحذر المؤمنين من المنافقين وأن يتخذوهم بطانة من دون المؤمنين، كما فضح ما يحملون من غيظ وبغضاء للإسلام والمسلمين ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ أَلَا نَأْمِلُ مِنَ الْغِيظِ قُلُ مَوْتُوا بِغِيظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً تَسُونَهُمْ وَإِنْ تَصْنَبْتُمْ سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾﴾ [آل عمران: ١١٨ - ١٢٠].

كما قام القرآن بقياس اليهود مع النصارى في شدة عداوة أولئك ومودة هؤلاء بالنسبة إلى المسلمين حيث قال:

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فُضِّلْنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسَ وَيَزَاجًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [المائدة: ٨٢].

نشوب الحروب بين اليهود والإسلام

قام رسول الله ﷺ حينما هاجر إلى يثرب بعقد معاهدات سلمية بين المسلمين واليهود تفيد حماية الإسلام لليهود كأهل ذمة ما داموا لم يقوموا بعمل عداة ضد الإسلام، إلا أن اليهود لم يلتزموا بتلك العهود. فقاموا بتدبير المكائد ضد المسلمين وكانوا يترقبون بهم الدوائر، إلى أن جاء المشركون مهاجمين إلى المدينة فحدثت معركة أحد، وتبين بصمات اليهود في المؤامرة على الإسلام، فتوجه النبي ﷺ إلى حصون اليهود يطالبهم بالقيام بتنفيذ مفاد العهود. إلا أن اليهود صمموا على اغتيال رسول الله ﷺ فأخبر أمين الوحي رسول الله ﷺ بتلك المكيدة، فرجع الرسول ﷺ إلى المدينة وعبأ صفوف المسلمين لغزو اليهود المعتدين في غزوة بني النضير. فحكم على اليهود، بعد أن فتحت حصونهم، بالجلاء منها.

وحينما جاء الأحزاب إلى المدينة لمحاربة الإسلام وحدثت معركة الخندق، شارك يهود بني قُرَيْظَةَ في المحاربة. وبعد أن اضطرّ الأحزاب إلى التفرّق لعدّة عوامل، منها بسالة عليّ بن أبي طالب عليه السلام، في مقارعة عمرو بن عبد ودّ، صمم الرسول ﷺ على معاقبة اليهود. فحاصر قلاعهم. وبعد مقاومة شديدة اضطروا إلى الاستسلام ورضوا بحكم سعد بن معاذ فحكم على مقاتليهم بالإعدام، وعلى نسائهم وذرائعهم بالسبي واغتنام أراضيهم. وتمّ تنفيذ ما حكم به.

وكانت آخر مواجهة بين المسلمين واليهود هي فتح حصون خيبر. وقد تم ذلك بجهد المسلمين تحت راية رسول الله ﷺ لاسيما البطولة التي أبدتها بطل الإسلام الخالد علي بن أبي طالب عليه السلام في قتل مَرْحَب وقلع باب خيبر. وبذلك اجْتُثَّتِ الغدَّةُ السرطانيَّةُ الإسرائيليَّةُ من المدينة. ونزلت الآيات تذكر المسلمين بانتصاراتهم المظفرة الإلهية ضد اليهود الإرهابيين في سورة الحشر:

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاتَعَبُوا بِتَأْوِيلِ الْأَنْبَصْرِ ﴿٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: ٢ - ٤].

محاولات اليهود الفاشلة في اغتيال رسول الله ﷺ

من أوضح البراهين على عداة اليهود التاريخي للإسلام محاولاتهم العديدة للقيام باغتيال رسول الله ﷺ. وقد باءت جميع تلك المحاولات بالفشل بفضل الإمدادات الغيبية، ونجا رسول الله ﷺ منها بإعجاز باهر. والغريب أن تلك المحاولات لم تكن في المدينة حينما صدع رسول الله ﷺ بالدعوة المحمدية وهاجر إلى يثرب فحسب، بل شمل مسلسل تلك المحاولات حتى ما قبل البعثة، زمن طفولة الرسول ﷺ بل امتدت أيديهم لاغتيال أبيه عبد الله كضحية يستهدفون منها القضاء على الوليد الذي عرفوا من خلال مطالعاتهم في الكتب السماوية أنه سيولد من ذلك الشاب الهاشمي!

وإليكم نماذج من تلك المحاولات في فترة ما قبل البعثة وفي مرحلة ما بعد الهجرة.

أ - محاولات الاغتيال، ما قبل البعثة:

١ - ما رواه العلامة المجلسي عن الشيخ أبي الحسن البكريّ أستاذ الشهيد الثاني في كتابه المسمّى بكتاب الأنوار: إنّه بعد أن رُفِعَ الذبح عن عبدالله بن عبد المطلب، وبعد أن ضحّى عبدالمطلب فداءً لابنه بنحر الإبل، ومضى عبدالمطلب وأولاده، ورأته الكهنة والأخبار وقد تخلص، خاب أملهم، فقال بعضهم لبعض: تعالوا نسع في هلاكه من حيث لا يشعر به أحد. فقال كبيرهم وكان يسمّى ربيان، وكانوا له سامعين: اعملوا طعاماً وضعوا فيه سمّاً، ثمّ ابعثوا به إلى عبدالمطلب على حال الهدية إكراماً لخلاص ولده. فعزم القوم على ذلك، فصنعوا طعاماً ووضعوا فيه سمّاً، وأرسلوه مع نساء متبرعات إلى بيت عبدالمطلب، وهن مخفيات أنفسهنّ بحيث لا تُعْلَم إحداهنّ، فقرعنّ الباب فخرجت إليهنّ فاطمة ورحبّت بهنّ، وقالت: من أين أنتنّ؟ فقلنّ لها: نحن من قرابتك من بني عبد مناف، دخل علينا السرور لخلاص ابنك، فأخذت فاطمة منهنّ الطعام، وأقبلت إلى عبدالمطلب فقال: من أين هذا؟ فذكر له الخبر، فقال عبدالمطلب: هلمّوا إلى ما خصّكم به قرابتكم، فقاموا وأرادوا الأكل منه، وإذا بالطعام قد نطق بلسان فصيح. قال: لاتأكلوا منّي فإنّي مسموم، وكان هذا من دلائل نور رسول الله ﷺ، فامتنعوا من أكله وخرجوا يقتفون النساء فلم يروا لهنّ أثراً، فعلموا أنّه مكيدة من الأعداء، فحفروا للطعام حفيرة ووضعوه فيها^(١).

٢ - وما رواه المجلسي أيضاً عن ذلك الكتاب، من أنّ الأخبار اجتمعوا بأرض الشام وتحكّموا في مولد رسول الله ﷺ فلمّا أيقنوا أنّه قد قرب خروج صاحب السيف، جاؤوا مع خبر من أخبارهم يقال له: هيويابن داحورا إلى مكة حيث قال لهم: إنّ قتلتم صاحبكم هذا الذي يخرج من صلبه هذا المولود فما الذي تخافون منه؟ فقوموا هذه الساعة وخذوا معكم تجارة وسيروا إلى البلد

الذي هو فيه، يعني مكّة، فإذا وصلتكم دبّرتم الحيلة في هلاكه. فجاءوا مع ذلك الحَبْر وتتبّعوا أثر عبدالله، فلمّا رأوه خرج من مكّة للصيد لحقوه وحاولوا قتله، إلّا أنّ الله إنجّاه بسبب دفاع بني هاشم عنه وباءت مكيدتهم بالفشل^(١).

٥- ما رُوي عن تخوّف آمنّة بنت وهب على ابنها رسول الله ﷺ من مؤامرة اليهود حينما خرجت مع وليدها وهو ابن خمس أو ست سنين ونزلت بالمدينة تزور أخوال جدّه، وهم بنو عديّ بن النجار ومعها أمّ أيمن (بركة) الحبشيّة، فأقامت عندهم، وكان الرسول بعد الهجرة يذكر أموراً حدثت في مقامه ويقول: «إنّ أمّي نزلت في تلك الدار، وكان قوم من اليهود يختلفون وينظرون إلّي فنظر إليّ رجل من اليهود فقال: يا غلام ما اسمك؟ فقلت: أحمد، فنظر إلى ظهري وسمعتة يقول: هذا نبيّ هذه الأمّة، ثمّ راح إلى إخوانه فأخبرهم فخافت أمّي عليّ فخرجنا من المدينة، فلمّا كانت بالأبواء تُوقيت ودُفنت فيها»^(٢).

٦- ما رواه ابن هشام في سيرته حول سفر رسول الله ﷺ حينما كان غلاماً لم يبلغ الحِلْم وسافر مع عمّه أبي طالب إلى الشام مع قافلة قريش التجاريّة. فلمّا مرّوا ببُصرى ورآه بحيرى الرّاهب تظلّله الغمامة، ولما استظلّ بالشجرة تدلّت أغصانها على رسول الله ﷺ فصنع لهم طعاماً وجعل يلحظه لحظاً شديداً وينظر إلى أشياء من جسده، قد كان يجدها عنده وجعل يسأله عن أشياء من حاله في نومه ويقظته وأموره، فجعل رسول الله ﷺ يُخبره، فيوافق ذلك ما عند بحيرى من صفته. ثمّ نظر إلى ظهره، فرأى خاتم النّبوة بين كتفيه على موضعه بصفته التي عنده. فلمّا فرغ، أقبل على عمّه أبي طالب، فقال له: ما هذا الغلام منك؟ قال: ابني. قال له بحيرى: ما هو بابنك، وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيّاً. قال: فإنّه ابن أخي، قال: فما فعل أبوه؟ قال: مات وأمّه حُبلى به، قال: صدقت، فارجع بابن أخيك إلى

(١) بحار الأنوار ١٥ / ٩١-٩٧.

(٢) سيّد المرسلين ج ١ / ٢٩١.

بلده، واحذر عليه يهود، فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفتُ لَيَبْغُنَّهُ شراً، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم، فأسرِع به إلى بلاده. فخرج به عمّه أبو طالب سريعاً حتّى أقدمه مكّة حين فرغ من تجارته بالشام، فزعموا في ما روى الناس: أن دُرَيْراً وتَمَاماً ودَريساً، وهم نفر من أهل الكتاب، قد كانوا رأوا من رسول الله ﷺ مثل ما رآه بحيرى في ذلك السفر، الذي كان فيه مع عمّه أبي طالب، فأرادوه فردّهم عنه بحيرى، وذكرهم الله وما يجدون في الكتاب من ذكره وصفته وأنهم أن أجمعوا لما أرادوا به لم يخلصوا إليه. ولم يزل بهم حتّى عرفوا ما قال لهم، وصدّقوه بما قال، فتركوه وانصرفوا عنه^(١).

ب. محاولات اغتياله ﷺ ما بعد البعثة:

١ - بعد انتهاء غزوة أُحُد ومصرع رجال التبليغ والدعوة في بئر معونة وظهور فرح المنافقين واليهود بذلك، وبروز علامات تدلّ على تحيّنهم الفرصة لإثارة القلاقل في المدينة، مشى رسول الله ﷺ في جماعة من أصحابه إلى حصن بني النضير وكان هدفه المعلن هو الاستعانة بهم في دية العامرين اللذين قُتلا خطأ على يد عمرة بن أميّة بموجب الاتفاقية المعقودة بين رسول الله ﷺ واليهود القاضية بالتعاون معاً في تسديد الدية في مثل هذه الموارد. فلما وصل إليهم رسول الله ﷺ رحّبوا به ظاهراً ثمّ دعوه إلى أن يدخل بيوتهم فلم يقبل رسول الله ﷺ بل جلس مستنداً إلى جوار بيت من بيوتهم. ثمّ إن رسول الله ﷺ أحسّ بشرّ من ذلك الترحيب الحار الذي قابلته به رجال بني النضير، والذي رافق حركات مشبوهة صدرت عنهم ممّا أثار سوء الظن بهم. وقد كان سوء الظن هذا في محله، فقد قرّر سادة يهود - لما أتاهاهم رسول الله ﷺ - أن يتخلّصوا منه باغتياله والغدر به على حين غفلة منه ﷺ، فانتدبوا أحدهم وهو عمرو بن جحاش لتنفيذ هذه الجريمة وذلك بأن يعلو البيت الذي استند رسول الله ﷺ إلى جداره فيُلقي عليه

صخرة تقتله. إلا أنّ هذه المؤامرة انكشفت - ولحسن الحظ - قبل تنفيذها، أمامه من خلال الحركات المشبوهة لأولئك اليهود الخبثاء، أو بخبر أتى رسول الله ﷺ من السماء، فمضى رسول الله ﷺ سريعاً، كأنه يريد حاجة، وتوجّه من توه إلى المدينة...^(١).

٢ - ما رواه المحدثون وأرباب السير من أنّ امرأة يهوديّة، بعد غزوة خيبر، قامت بتخطيط إجراميّ ماكر وهو قتل رسول الله ﷺ من خلال الشاة المسمومة التي أهدتها إلى رسول الله ﷺ. لكنّ الله سبحانه وتعالى أخبر رسول الله ﷺ من طريق نفس الذّراع المسموم الذي أراد رسول الله ﷺ أكله، حيث تكلم وأخبر النبيّ ﷺ بكونه مسموماً، فباءت مؤامرة اليهود بالفشل.

قال اليعقوبي: (وجاءته زينب بنت الحارث أخت مرحب بالشاة المسمومة فأخذ منها لقمة، وكلمه الذّراع. فقالت: إني مسمومة. وكان يأكل معه بشر بن البراء بن معرور فمات)^(٢).

وقيل أن رسول الله ﷺ لاك اللقمة بغمه فأخبره الذّراع فأثر شيء من السم في بدنه الشريف ومات شهيداً من أثر ذلك السم. وأمّا زينب اليهوديّة، قيل أنّها أسلمت فعفا عنها الرسول ﷺ وقيل إنّها قتلت قصاصاً ببشر بن البراء.

استمرار العداء اليهودي للإسلام والمسلمين

اليهود، وإن قضى رسول الله ﷺ على وجودهم الاجتماعي والاقتصادي في المدينة فقتل من قتل منهم ونفي الآخرون، إلا أنّهم لم يُقَضَّ عليهم بتاتاً فاستمروا يحملون أحقادهم على الإسلام ويكيدون المكائد ضدّ المسلمين.

ومن مكائدهم نفوذ بعض أحبارهم في بلاط الخلفاء الأمويين والعباسيين مستترين بستار الإسلام، ومن ثمّ تسنّى لهم أن يبتثوا أفكارهم اليهوديّة ويؤثروا

(١) سيّد المرسلين ج ٢/ ٢٠٦، ٢٠٧.

(٢) تاريخ اليعقوبي ٢/ ٥٦، ٥٧.

في بعض الرواة والمحدثين المغفلين، فنقلوا ركاماً هائلاً من الإسرائيليات وملأت بذلك كتب الحديث والتفسير وأصبحت وبالأعلى الإسلام حيث ارتطم المسلمون بتلك الشبهات وتفرقوا إلى مذاهب مختلفة.

كما قام بعض اليهود بمؤامرات التفرقة بين المسلمين مثل ما صنعه شاس (شماس) بن قيس اليهودي بتحريض الأوس على الخزرج والخزرج على الأوس بتذكيرهم بأيام الجاهلية مثل يوم بغاث^(١)، بحيث كاد المسلمون يقتاتلون ويعيدونها جذعة جاهلية نكراء، لولا أن تدخل رسول الله ﷺ في ما بينهم وأصلحهم وأحبط بذلك مؤامرات اليهود.

ومن مؤامراتهم ارتباطاتهم السرية بالمنافقين الذين كانوا يُضمرون الكفر ويتظاهرون بالإسلام. وقد فعلوا ما فعلوا بتمزيق أشلاء المسلمين وتفريق صفوفهم وإذهاب قدراتهم، إلى غير ذلك من أصناف المكائد التي صنعها اليهود المجرمون ضد المسلمين والتي كان ملؤها العنف والإرهاب.

وبهذه المناسبة نشير إلى تيارين من التيارات اليهودية ضد الإسلام، ولا زال المسلمون يعانون ويدوقون الأمرين منهما، وهما الماسونية والصهيونية.



(١) يوم بُغاث: يوم وقعت كانت بين الأوس والخزرج قبيل هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة.

الماسونية^(١)

هي حركة سرّية يهودية تتقّب تحت أغطية ظاهرها مليح وإنساني مثل الأخوة والعدالة والحرية والبناء وما إلى ذلك، وقد تشعّبت إلى شُعب كثيرة في العالم. وترتبط الشُعب حسب تنظيم سرّي دقيق بالمحافل الماسونية.

بلغ عدد الماسونيين في الثمانينيات حوالي ستة ملايين ماسوني منتشرين في أنحاء العالم على الشكل الآتي:

أولاً: أربعة ملايين ماسوني في الولايات المتحدة الأميركية.

ثانياً: مليون ماسوني في بريطانيا.

ثالثاً: مليون ماسوني في باقي دول العالم بما في ذلك البلاد العربية والكيان الصهيوني^(٢).

ويسيطر الماسونيون على دقة الحكم في كثير من بلدان العالم، إذ إنهم يربّون الكوادر السياسية ويهيئون لهم المناخ المناسب والإمكانات اللازمة لذلك. والذي يتخطى ما يخطّطه الماسونية أو يقف حجر عثرة أمامها فمصيره الاغتيال، كما حدث كثيراً.

(١) إن الماسونية، اشتقت من لفظة (فراماسون) المركبة من كلمتين فرنسيتين، الأولى: (فرانك) وتعني باللغة الفرنسية (الصادق) و(ماسون) وتعني (الباني). إذاً فمعنى (الماسون) (الباني الصادق)، والجماعة الماسونية تعني البناء الصادقين (أو البنائين الأحرار، أو البناية الحرة. وإن اسم البناء الحرة الذي وجد منذ القرن الثالث عشر ١٣٠٠م كان يدلّ على العمال الذين يشتغلون ببناء الحجر غير الفاس (Freestone) الذي يمكن صقله بالمطرقة والإزميل، وذلك للتمييز بينه وبين الحجر الفاس. (الماسونية، سعيد الجزائري ص ٢٠ - ٢١).

(٢) الماسونية، ماضيها وحاضرها لغاية عام ٢٠٠٠، سعيد الجزائري، دار الجيل بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٢م، ص ١٨.

وهذه الجمعية السرية، منذ تأسيسها إلى اليوم، تسير في فلك اليهود وفي إطار مخطّطهم وتأمين مآربهم. ويحاول الماسونيتون إضفاء القداسة والأصالة على حركتهم فيعيدون مبدأ تأسيسها إلى ألف ما قبل الميلاد، أو إلى ستة آلاف، بل هناك من ادّعى أنّ الماسونية قديمة قِدَمَ الزمن حتى تصل إلى عصر آدم عليه السلام. وعند بعضهم أن الله - تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً - أسّس الماسونية في جنة عدن، وأنّ الجنة كانت أول محفل ماسوني. وميخائيل رئيس الملائكة، كان يحمل لقب أول أستاذ أعظم فيها إلى غير ذلك من ادعاءاتهم^(١).

ولكنّ يمكن أن يقال: من الممكن إرجاع جذور الماسونية إلى نشأة القوة الخفية في عام ٤٣ بعد السيّد المسيح، حيث:

كان يحكم فلسطين ومنطقة (القدس - أورشليم) الملك هيرودوس الثاني المسمّى أكديبا أو أغريبا. وكان له مستشار يهودي يدعى (حيرام أبيود) الذي كان شديد النّقمة على المسيحية ومتعصباً للديانة اليهودية. ولما رأى أتباع يسوع يكثرون ويجهّدون ويكشفون تضليل الأحرار والطواغيت اليهود لشعبهم، دخل على الملك هيرودوس واقترح عليه تأسيس جمعية سرّية هدفها محاربة كيان المسيحيين أتباع المسيح ودعوتهم، فوافق الملك هيرودوس على فكرة حيرام حالاً.

وبتاريخ ٢٦ حزيران عام ٤٣م اجتمع الملك هيرودوس مع حيرام وموآب لافي الذي كان بمثابة وزير الإعلام، فانفقوا على تأسيس الجمعية برئاسة الملك، وأنّ حيرام أبيود نائب للرئيس، وهو صاحب الفكرة، وأنّ موآب لافي كاتم لسرّ الجمعية وأضافوا إليهم ستة آخرين من كبار المسؤولين اليهوديين، فأصبح المؤسسون تسعة. وكان قَسَم اليمين عندهم يبدأ بهذه العبارة: (أنا فلان بن فلان أقسم بالله وبالتوراة وبشرفي بأنّي حيث صرت عضواً من التسعة أعضاء المؤسسين جمعية

(١) لماسونية، ماضيها وحاضرها لغاية عام ٢٠٠٠، سعيد الجزائري، دار الجيل بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٢م، ص ٢٠.

القوة الخفية: أتعهد بأن لا أخون إخواني أعضاءها بشيء يضرّ بشخصيتهم، ولا بكلّ ما يعود لمقرّرات الجمعية... أتعهد بأن أتبع عبادتها... وأتعهد بمناهضة كلّ من يتّبع تعاليم الربّ يسوع، ومحاربة رجاله حتى الموت. وأتعهد أن لا أبوح بأيّ سرّ من الأسرار المحفوظة بيننا... وإذا خُنت بيمينتي... فيحقّ لهذه الجمعية أن تمتنني بأيّ طريقة كانت، على ذلك أقسم^(١).

واتسع نطاق الجمعية. وبعد موت المؤسسين لها استمرت على أيدي أبنائهم وحفدّتهم جيلاً بعد جيل إلى أن ظهر الإسلام في بداية القرن السابع الهجري، وجرى ما جرى من مواجهة بين اليهودية والإسلام، فصمّم اليهود، لاستمرار الحركة بنصب العداء للإسلام. إلّا أنّ اليهود لم يتمكّنوا من القيام بتنظيمات علنيّة في حوزة الأقاليم الإسلاميّة، لذلك اضطروا إلى نقل تنظيماتهم إلى أوروبا.

تشكيل الماسونيّة في أوروبا:

يقول أيدون أدونيرام أحد أحفاد آدم ونيروم (من المؤسسين الأوّل للجمعية الخفية):

بعد الجيل الثامن (سنة ٨٠٠م) نشط أعضاء محفل أورشليم السري في الدّعاية للجمعية وإعادة العمل بنشاطها، فقرّروا إنشاء هياكل في غير مملكة (بلاد جديدة). فأوفدوا خليفة من سلالة (لامبي) إلى روسيا، وخليفة ذريّة أدونيرام إلى بلاد (عاليا) التي أصبحت في ما بعد فرنسا. وخليفة من سلالة آبيود إلى (جرمانيا) التي أصبحت المانيا. فأخذوا ينشئون هياكل بعضها تابع للهيكل السري المركزي في أورشليم، والبعض الآخر تابع لهيكل رومية الذي كان فرعاً من الهيكل المركزي. وقد ظهر أنّ أكثر رؤساء هياكل أوروبا كانوا يُعرفون بالخفيين الجدد، إلّا أنّ أتباعهم ينتمون لهيكل رومية الذي مرّ على إنشائه سبعة قرون ولم يزل زاهراً

(١) الماسونيّة، ماضيها وحاضرها لغاية عام ٢٠٠٠، سعيد الجزائري، ص ٣٣ - ٤٧.

لامعاً. وهذه هي الهياكل التي أنشئت إثر هذا النشاط.

أولاً: أربعة محافل في روسيا.

ثانياً: ثلاثة محافل في جرمانيا (ألمانيا).

ثالثاً: أربعة محافل في عاليا (فرنسا).

ثم أخذت هذه المحافل تتزايد في تلك العواصم. وكانت كل مملكة تتبع هيكل العاصمة الأول، ومرجع كافة محافل العواصم هو الهيكل الرئيسي الأعلى في أورشليم. واستمر نشاط تلك المحافل وازدياد عدد الخفيين حتى الجيل الثاني عشر. غير أن ازدهار نشاط وأعمال هيكل رومية وخدماته الجليلة للخفيين اضطّر (عُمار) بقیة الهياكل، حتى هيكل أورشليم السري، أن يتنازلوا له بموجب صكّ مسجل يتضمن تسلّم محفل رومية (الرئاسة العليا) لجميع هياكل الغرب. فشدد كل التشديد في وصيّة التكتّم ومنع في الأخص أن تعقد الاجتماعات إلا في الهياكل الخفية تماماً (تحت الأرض) فكان الأعضاء في إدارة المحفل والذين يجتمعون معهم يخرجون عقب كل اجتماع مسودي الوجوه حتى إذ رآهم الناس يقولون إنهم يشتغلون في مناجم الفحم. تلك بعض الحيل التي اعتمدها (أجدادنا) كتماناً لحقيقة أعمالهم. وظلت هذه القاعدة متبعة حتى أواخر القرن الثاني عشر أي إلى ما بعد إبدال اسم الجمعية إلى (فراغاسونيري) بنحو ثمانين سنة.^(١)

انتقال نسخة القوة الخفية (الماسونية) إلى إنكلترا:

يقول جوناكس أحد المشاركين في الترجمة العربية:

في عام ١٧١٦ سعى الجدّ لافي مع ولده إبراهيم، وينسب إليهما أيضاً (إبراهيم آبيود)، وجميعهم من اليهود الوارثين نسخة من مبادئ جمعية القوة الخفية إلى بعض البلاد، وهم يحملون النسخة ويبشرون بها ولم يتوقفوا في

(١) الماسونية، ماضيها وحاضرها لغاية عام ٢٠٠٠، سعيد الجزائري، ص ١٥٥، ١٥٦.

مسعاهم وهو (تجديد الجمعية كما جاء في النسخة العبرية التي يحملونها). لذلك فضّلوا (لندن) لعراقتها والمجال الخصب فيها لاستقطاب أعضاء خفيين. فاجتمعوا مع رجلين من الإنكليز قديرين في المعارف، رأوا فيهما، بعد أن عاشروهما، الموافقة التامة لإتمام غرضهم، وهما (دجون ديزاكوлие)، (جورج).

واختاروا اسماً جديداً للجمعية وهو فراغاسونيري، أي البناية الحرة، وكان ذلك بتاريخ ٢٥ / آب ١٧١٦ م^(١).

وكانت التشكّلات التي شكّلها البناؤون الحقيقيون للأُمور المختصة بصنفهم، خاصة بهم، ولم يدخل فيها غيرهم. إلّا أنّ التنظيمات الماسونية التي استغلت ذلك العنوان كغطاء لنشاطاتها غير مختصة بذلك الصنف، وإنّما أسست لأهداف سياسية، وكان اليهود هم النواة الأولى لها. ولما رأوا أنّهم لا يتمكنون من الوصول إلى أهدافهم السلطوية إذا انحصرت التنظيمات بهم ولا بدّ لهم من توظيف بقية الأصناف والقطاعات وأصحاب الأديان الأخرى، لاسيّما من يتواجدون في أوروبا وعلى الأخص في لندن، ويبقون هم وراء الكواليس لتسيير الأمور الماسونية. وعلى هذا الأساس تمكّنوا من إدخال شخصيات مرموقة مسيحية بروتستنتية من الذين يحملون روح العداوة والتنافس ضدّ الكنيسة الكاثوليكية كالأسقف ديزاكوлие في مركزية الماسونية. ومن ثمّ تمكّنوا من إدخال شخصيات مرموقة سياسية وعلمية كـ بعض الملوك والرؤساء والوزراء والعلماء والأثرياء وسائر الطبقات البورجوازية الذين رأوا في الماسونية مركزاً للحفاظ على مواقعهم السياسية والاقتصادية ليقفوا في وجوه الطبقات المستضعفة الذين بدأوا يشنون عليهم ثورات اجتماعية عارمة.

وبعد أن شكّل المحفل المركزي في لندن محافل فرعية في أوروبا وخارجها في إفريقيا وآسيا وأميركا، تطوّرت الماسونية إلى مراكز استعمارية تسعى في إطار

(١) الماسونية، ماضيها وحاضرها لغاية عام ٢٠٠٠، سعيد الجزائري، ص ١٥٨، ١٥٩.

الاستعمار الغربي.

وكانت تلك المحافل هي الطليعة للاستعمار الغربي الإرهابي في البلدان الإسلامية مثل مصر وسوريا وتركيا وإيران والعراق وأفغانستان والهند. وحاولت المحافل الماسونية أن توظف الطبقات الثرية والمنبهرين بالثقافة الغربية في أعمالها، ولذلك أصبح الكثير من الوزراء وأبناء الملوك والشعراء وغيرهم من أعضاء الماسونية.

بداية الماسونية في إيران ونهايتها

كانت إيران من البلدان الإسلامية التي ترزح تحت وطأة السلطة الماسونية. وطلية الماسونيتين الإيرانيين مجموعة من الوزراء والسفراء الذين قُدر لهم الذهاب إلى الغرب لمهام سياسية ودبلوماسية في بداية الحكومة القاجارية كأمثال الميرزا عسكر خان الأفشاري السفير الكبير لبلاط الملك القاجاري فتحعليشاه في بلاط نابليون الفرنسي، حيث قُبلت عضويته في عام ١٨٠٨ م في المحفل الماسوني الاسكتلندي.

وكذلك الميرزا أبو الحسن خان الإيلجي، كان نفر الثاني الذي دخل في المحفل الماسوني الإنكليزي عام (١٨١٠م - ١٢٢٤هـ). وقد صار بعد ذلك وزيراً للخارجية في البلاط القاجاري. والذي أسس أول محفل ماسوني في إيران هو الإنكليزي (سرکورا وزلي) في عام (١٢٢٦هـ) بمعونة أصدقائه الماسونيين الإيرانيين. والنفر الثالث الذي دخل المحفل هو المهندس الميرزا صالح الشيرازي الكازروني.

ولكن يبدو أن ذلك المحفل لم يحالفه الحظ في الاتساع والنشاط، وذلك أمره إلى أن بزغ نجم الميرزا ملكم خان الأرميني (١٢٤٩هـ - ١٣٢٦هـ) الذي ذهب إلى الغرب وانبهر بثقافته، فرجع إلى إيران وارتبط بالشاه ونال المناصب العليا في الداخل والسعادة الكبرى في بريطانيا. ودخل المحافل الماسونية هناك، ثم

قام بتأسيس ذلك التنظيم في إيران عام ١٢٧٥هـ وأسّس جريدة القانون، وبذلك أسهم في ترويج العلمانية في إيران. ولعب دوراً في خدمة بريطانيا لتحريف ثورة المشروطة عن مسارها الإسلامي، كما لعب دور الوسيط لمعاهدات استعمارية بين الشاه القاجاري والبريطانيين مثل معاهدة رويتر ولاتاري ريجي التي سببت ثورة تحريم التبناك وما إلى ذلك^(١).

وكان للماسونية النصيب الأوفر في السيطرة على البلاد - حيث تشاطر أعضاؤها المناصب السياسية والاقتصادية والثقافية في ما بينهم - وتذليل صعابها وتقديم ثروتها إلى المستعمرين البريطانيين ثم الأمريكيين طوال حكومة البهلوي الأول والثاني.

وقد قام عملاء الماسونية، تحت لواء السافاك، بالمجازر الوحشية عندما واجهوا المقاومة الإسلامية الجماهيرية للشعب المسلم الإيراني الثائر. كما ملأوا السجون والزنانات بالآلاف من كبار العلماء والمناضلين. إلا أن ذلك الإرهاب الوحشي لم يدم حيث تحققت الإرادة الإلهية بانتصار الشعب المسلم بقيادة الإمام الخميني، فأسقط فلول النظام البهلوي السفاك وقضى على المحافل الماسونية كما احتلّ وكر الجاسوسية الأميركية إثر تلك الثورة الإسلامية العارمة، وكان بذلك نهاية الماسونية في إيران.

يقول سعيد الجزائري:

وبعد هذه العملية تفرّغ الحرس الثوري للماسونية باعتبارها من ركائز الصهيونية والإمبريالية، فقاموا بمهاجمة المحافل الماسونية في إيران، واستولوا على موجوداتها، ثم أغلقوها أو حولوها إلى مراكز ثقافية تم في هذه العملية إغلاق ٤٠ محفل ماسوني دفعة واحدة. وقد كان على رأس المحفل الأعظم الماسوني في طهران الذي تتبعه بقية المحافل، الرئيس الأكبر والأستاذ الأعظم للمحافل

(١) يراجع كتاب: فراموشخانه وفراماسونري در ايران، اسماعيل راين، ج ١ ص ٤٨٧ - ٥٠٣.

الماسونية، الشخصية السياسية الثانية في البلاط الشاهنشاهي، في حينه رئيس مجلس الوزراء (سابقاً) ورئيس مجلس الشيوخ الإيراني لمدة خمسة عشر عاماً (جعفر شرف إمامي) وكانت هذه المحافل تضم حوالي سبعمائة ماسوني إيراني، وهؤلاء هم الذين عثر الحرس الثوري على لوائح بأسمائهم في منزل الرئيس الأعظم جعفر إمامي.

ويعتقد العارفون بتأسيس الماسونية في إيران أنّ عدد الماسونيين في هذا البلد قبل الثورة يُعدُّ بالآلاف، لكنّ اختفت اللوائح الخاصة بهم من المحافل، ومن أهم الشخصيات الإيرانية التي حوكت بتهمة الانتماء إلى الماسونية الهدامة بالإضافة إلى استغلال السلطة في عهد الشاه، أمير عباس هويدا رئيس وزراء إيران سنين عديدة...^(١).

الماسونية والفكر الصهيوني

إنّ حقيقة الأمر تتجلى بوضوح لمن يعرف مغزى الحركة الماسونية أنّ هذه الحركة إنّما هي آلة بيد اليهود، والحاكم عليها هو الفكر الصهيوني. فقد صنعها اليهود حربة قاتلة لمواجهة أعداء اليهود. وذلك أنّ اليهود نصبوا العداء للكنيسة الكاثوليكية من جانب، وللإسلام والمسلمين من جانب آخر. والمطلع على هوية الماسونية يرى بوضوح البصمات اليهودية عليها.

وقد أفرط اليهود في هذا الجانب فقرّروا التصريح بإهانة السيّد المسيح عليه السلام. جاء في بعض الكتب المعنية بشؤون الماسونية: أنّ الماسونيين أعضاء محفل (غراند أوريان) حين الدخول إلى المحفل - حتى ولو كانوا مسيحيين - ملتزمون بأن يدوسوا تمثال السيّد المسيح المنصوب على صليب وموضوع في عتبة الباب ويمرون عليه^(٢).

(١) الماسونية، سعيد الجزائري / ٢٦٤، ٢٦٥.

(٢) كتاب: افتضاحات فراماسونري، ص ١٩٨ نقلًا عن فراموشخانه وفراماسونري در إيران اسماعيل راين ج ١ / ٢٦٧.

وإن كثيراً من الرموز الماسونية هي إشارات ومدلولات يهودية .
 من ذلك أن المحفل الماسوني يعني (خيمة موسى في البرية) وأن النور عند
 الماسون يعني (النور الذي تجلّى لموسى فوق الجبل) وأن الهيكل يعني (هيكل
 سليمان)، وأن العشيرة التي تستخدم بمعنى (الجمعية الماسونية) تشير إلى عشائر
 بني اسرائيل، وأن المعهد الملوكي تمثله قلادة نقش عليها أسماء (أسباط) بني
 إسرائيل.

كما أن الماسونية الرمزية تستخدم بعض أسماء أنبياء بني إسرائيل للدلالة
 عليها مثلاً: بوعز، بمعنى: الأخ، وجاكي، بمعنى الأستاذ ويهوذا أو جاهونا بمعنى:
 الأستاذ الأعظم. وإن درجات الماسونية الملوكية تقابل أسماء أبطال السببي البابلي
 مثل: ذربابل ونحميا وعزرا ويشوع.

ومن دلالات علاقة الماسونية باليهودية العالمية أن طالبي الترقية الى الدرجات
 العليا يتقدمون إلى غرفة العقد الملوكي التي ترمز لهيكل سليمان وهم (خالعو
 الأحذية) تشبهاً بموسى الذي أمره الله بأن يخلع نعليه لأته بالوادي المقدس. كما
 أن الحوار بين رؤساء المحافل، والأعضاء قبل ترفيتهم إلى رتب ماسونية أعلى
 يؤيد هذا الزعم، إذ يقول العضو إنه قادم من بابل، وإنه يقدم مساعدته في بناء
 هيكل اورشليم ثانية لإله بني إسرائيل (مهندس الكون الأعظم) وإن بينه وبينهم
 (أي اليهود) أخوة، كما عليه أن يستنكر أنه من أولاد الإخاء الذين هربوا حينما
 كان الهيكل وأورشليم تحت الحصار، وغير ذلك من المقابلات التي يقصد بها تأييد
 الماسونية^(١).

الإرهاب اليهودي الماسوني

من مواصفات الحركة الماسونية استعمال العنف والإرهاب كمسلك عام

(١) الماسونية، سعيد الجزائري ص ١٢.

من أجل الوصول إلى الأهداف السلطوية في كل زمان ومكان. وحوّت تلك الحركة ظروفاً مؤاتية لها، كما أنّهم يسلكون الطرق الاقتصادية والسياسية والثقافية والإعلامية في سبيل ذلك. وإليكم نماذج من المنظمات الإرهابية التي نظمتها الماسونية في ألمانيا وانتشرت شعبها في كثير من البلدان وقامت بمجازر تاريخية وأعمال إجرامية أخرى اقتصادية وسياسية وثقافية خاصة في البلدان الإسلامية.

١. منظمة بلوتو الماسونية:

المنتسبون لهذه المنظمة من أصحاب الملايين والمليارات من اليهود الألمان، وهم الذين يتحكمون في الحياة التجارية والاقتصادية، فهم قادرون على إزالة دولة (ما) اقتصادياً أو سياسياً.

٢. منظمة الورشيت الماسونية:

مهمة هذه المنظمة هي هدم وإبادة استقلال الدول التي تعادي الماسونية الصهيونية بشتى الوسائل. وقد قامت هذه المنظمة بإثارة مذبحة ٣١ آذار عام ١٩٠٨ في استانبول، والتي ذهب ضحيتها ٦٨ ألف مسلم تركي.

ولم تنته هذه المذبحة البشعة إلا بإزالة السلطان عبد الحميد الثاني عن الحكم. ثم قامت هذه المنظمة بتدبير حرب البلقان التي استمرت من عام ١٩١٢ حتى عام ١٩١٤، وكذلك اشتركت المنظمة في إشعال نار الحرب العالمية الأولى التي قتل فيها أكثر من ثمانية ملايين إنسان وتركت عشرة ملايين بين مشرد ومشوه.

٣. منظمة ثيرويدست الماسونية:

قامت هذه المنظمة بإغتيالات عالمية مدروسة على مستوى رؤساء المحافل النظامية التي كان نتيجتها، في غالب الأحيان، وقوع حروب أو حوادث عالمية. ومن أخطر الأعمال التي نفذتها هذه المنظمة اغتيال الأمير فرديناند، ولي عهد النمسا الذي اغتاله الماسوني (برنحيب). ومن أعمال هذه المنظمة تدبير الانقلاب

الدموي الذي قاده الماسوني اليهودي بيلاكون من يهود المجر، والذي نَجَمَ عنه قتل ثمانين ألف نفس من المجر. ومنها مذبحه ديلي باش التي وقعت في قونية والتي ذهب ضحيتها ثلاثة آلاف وخمسمائة شخص، بينهم النساء والأطفال. ومن مجازرهم عام ١٩٣٠ م مجزرة أخرى في مدينة عانيمان التركية ذهب ضحيتها حوالي خمسة وعشرين ألف نفس من المعلمين والشيخ المتدينين والعلماء.

٤. المنظمة الماسونية البروليتارية:

أعضاء هذه المنظمة هم فئة من الماركسيين الماسون. وتقوم بتقديم المساعدة للماركسيين، ولتوجيه الحركات العمالية (خفية) نحو الأهداف الماسونية عن طريق ادعاء المحافظة على مصالح العمال وإنقاذهم من سطوة الرأسماليين، وقد عرف من هذه المنظمة آرام باناروياس وهو يهودي من بلغاريا.

٥. منظمة أندية الروتاري الماسونية:

هذه المنظمة شُكِلت في عام ١٩٠٤ في شيكاغو - الولايات المتحدة، ولها فروع في أكثر بلاد العالم. ومن أعضائها البارزين المليونير كوزاد هيلتون اليهودي الماسوني، وهو صاحب مجموعة فنادق هيلتون المنتشرة في العالم. ومن المنتسبين أيضاً للروتاري الماسوني جماعة من لوردات البرلمان البريطاني. وقد لعب هؤلاء دوراً مهماً في عملية ضرب الاقتصاد المصري عام ١٩٥٦ عندما أمم الرئيس المصري جمال عبد الناصر قناة السويس.

٦. منظمة الريفورم الماسونية:

ينتسب إلى هذه المنظمة الصحفيون والكتاب المؤلفون وطلبة الجامعات. ومؤسس هذه المنظمة هو اليهودي (مارتن لوثر) الذي أقام في الفاتيكان عدة سنوات، حيث ادعى أنه اعتنق النصرانية. ثم ترجم الإنجيل إلى اللغة الألمانية.

وأعلن بعد ذلك، حرباً شعواء على الكنيسة.

ومن أعضاء هذه المنظمة ملك الأفغان أمان الله خان ورضا بهلوي إمبراطور إيران السابق والد الشاه، وعثمان نورجرمان وهو تركي من أب يهودي قدم إلى تركيا من بلاد البلقان. وعثمان هذا هو ممثل منظمة الريفورم الماسونية في تركيا، ومصطفى كمال أحد أقطاب مدينة أدرنة وعميد رابطة (مصطفى كمال). ومنهم أحمد أمين يلماز صاحب ورئيس تحرير جريدة (وطن) التركية الواسعة الانتشار والتي تصدر في استانبول^(١).

الصهيونية

الصهيونية حركة يهودية، سياسية قومية ظهرت في القرن التاسع عشر الميلادي في روسيا، على أيدي مجموعة من الشخصيات اليهودية، من أبرزهم أحادها عام وتودور هرتزل. وهي تدعو إلى عودة اليهود إلى فلسطين وتشكيل دولة إسرائيلية.

وقد بات هذا الحلم التاريخي يخامر أدمغة اليهود منذ تبددت دولتهم في عام ٧٠٠ بعد الميلاد على يد الإمبراطورية الروسية. فانتشر اليهود أيادي سباً في ربوع الأرض، ولم يجمعهم إلا الإحساس القومي المشوب بالعقيدة الدينية.

وهذه الحركة نسبت نفسها إلى صهيون كرمز تاريخي وجغرافي يرمز إلى الحكومة الدينية لداود النبي عليه السلام، حيث كان مركز حكومته فوق جبل صهيون. وصهيون كلمة كنعانية لليبوسيين الذين كانوا يشكلون الأكرية في فلسطين قبل ظهور بني إسرائيل بقرون عديدة، إلى أن ظهر بنو إسرائيل عليهم في أورشليم القدس فانتزعوا جبل صهيون منهم.

وقال البكاني في دائرة معارفه: (صهيون: لفظة عبرانية معناه كوم حجارة).

(١) الماسونية، سعيد الجزائري ص ١٢.

وهي إحدى التلال التي بنيت عليها أورشليم، تشغل القسم الجنوبي الغربي من المدينة. وأما الجهة الشماليّة فهي التي ابنتى عليها اليوسيون أبراجهم الحصينة. يُظنُّ أنَّ جبل صهيون هو القسم الذي بُني أولاً من مدينة أورشليم. وأنّه هو شليم بمملكة مليك صادق.

أخذها الملك داود من اليوسيين ووضعه مقرّ سلطانه ومكان تابوت العهد ومن ثمّ عُرفت باسم مدينة داود والجبل المقدّس. كثيراً ما يطلق اسمها على كلّ أورشليم^(١).

وعلى أساس ذلك الحبّ القومي والعاطفة الدينيّة شكّلت منظّمة باسم (عشاق صهيون) بصورة علنيّة - سرّيّة في روسيا، وقامت بعدّة أعمال إرهابيّة ضدّ حكومة التزار، كما شكّلت فروعاً خارج روسيا وقد انضمّ إليها كثير من اليهود النشيطين من قبيل والد (وايزمن) و(كيش) و(بن غوريون) وأضرابهم. وقامت منظّمة الصّهاينة بتشكيل أوّل مؤتمر صهيوني عالمي في مدينة (بال) من سويسرا برياسة تيودور هرتزل عام ١٨٩٧ م.

وقد قرئت في ذلك المؤتمر بروتوكولات حكماء صهيون. وهي أربعة وعشرون بروتوكولاً يُظنُّ قوياً أنّ مصنّفها هو آحادماعام وهو (أشو غينزبرغ) من يهود روسيا، ويعتبر فيلسوفاً ومنظراً للحركة الصهيونيّة. والبروتوكولات عبارة عن تصميمات استراتيجيّة لبناء دولة اليهود وتهجير يهود العالم من جنسيّات مختلفة إلى فلسطين. والروح الطافحة عليها روح شريرة ملؤها العنف والإرهاب. وهي في الواقع ترجمة مصداقيّة لتعاليم التلمود.

وحينما كشف البوليس السّرّي التزاري ذلك المؤتمر الصّهيوني السّرّي هجم عليه وصادر أوراق البروتوكولات إلى أن ظهرت بعد نهاية الحرب العالميّة الأولى ١٩١٨ م.

(١) دائرة المعارف: بطرس البستاني ج ١١ / ٥٣.

ولكي نعرف الروح السائدة على البروتوكولات، إليكم فقرات من البروتوكول رقم ١:

(إنّ ما أوضّحه لكم الآن هو الأسلوب العمليّ لنا. وإنّي أشرح هذا الموضوع من منظارين: أحدهما منظارنا نحن وثنانيهما منظار الغوييم^(١)).

وقبل كلّ شيء يلزم أن يُعرف بأنّ الناس ينقسمون من حيث الطبيعة إلى فريقين: أحدهما صحيح وثنانيهما سقيم. ودائماً يكون الفريق الثاني أكثر من الأوّل، وعليه فإنّ أفضل النتائج التي من خلال حكومتنا على (الغوييم) نريد كسبها إنّما تحصل من طريق استعمال العنف والإرهاب. ولن تحصل بالمباحثات الأكاديمية. وذلك لأنّ كلّ إنسان يطلب الوصول إلى القدرة. وكلّ شخص يريد - لو تمكّن - أن يكون ديكتاتوراً. وهناك قليل من الأفراد الذين لا يريدون تضحية مصالح الناس في سبيل مصالحهم الخاصّة.

أيّ أسباب تمنع (الغوييم) هذه البهائم الكاسرة من الهجوم؟ وأيّ شيءٍ تمكّن من ضبطهم إلى الآن؟

إنّهم في بداية تشكيل المجتمع كانوا مقهورين لقدرة ظالمة، ثمّ سيطر عليهم القانون بعد ذلك، وليس ذلك القانون إلّا نفس تلك القدرة الظالمة لكنّها تظهر بثوب جديد. وأستنتج من هذا الواقع أنّ الحقّ مع القدرة بناءً على ناموس الطبيعة.

والحرّيّة السياسيّة ليست إلّا خيالاً ولا واقع لها. ولكن في نفس الوقت ينبغي لكلّ واحد منا أن يعلم كيف يستغلّ هذا الشيء في الوقت المناسب كقطعة لاصطياد الفئآت والجماهير إلى حزبنا، والقضاء على الحزب المخالف لنا الذي بيده زمام الحكومة والاقتدار...^(٢).

(١) المقصود من (Goyem) غير اليهود بمعنى البهائم التّجسة حيث يعتبرون غيرهم كفاراً أنجاساً وبهايم لا تعقل.

(٢) پروتكلهای دانشوران صهیون، ترجمة حميد رضا شبيخي ص ٢٥٠ - طبع مؤسسة چاپ وانتشارات =

لماذا اختارت الصهيونية فلسطين للدولة اليهودية:

إنّ الحركة الصهيونية، بقيادة هرتزل وغيره، استمرت بعد عقد مؤتمرها العالمي عام ١٨٩٧ لتحقيق هدفها الأسمى وهو تشكيل الدولة اليهودية، بالمفاوضة مع القوى الاستعمارية. واقترح عليهم عدّة أماكن غير فلسطين مثل (أوغندا) و(العريش) بلدة بين فلسطين ومصر، و(قبرص). ونظراً للمشاكل العديدة في طريق هجرة اليهود إلى فلسطين بدأت فكرة اختيار مكان غير فلسطين تختمر عند بعض القادة الصّهيانية أمثال هرتزل، إلّا أنّ الرّأي العامّ لدى الصّهيانية، الذي كان محارثه بيد أمثال آحاهام، طغى على تعيين فلسطين لا غير. ووافق هرتزل على ذلك، إلّا أنّه هلك عام ١٩٠٢، ولم ير تحقّق أمانيه. واستمرّ الصّهيانية في حركتهم إلى أن عُقد المؤتمر العالمي الصهيوني عام ١٩٠٨ م في لاهاي، فقرّر اختيار فلسطين بصورة جازمة^(١).

والسؤال الذي يطرح نفسه الآن: ما هو السبب لاختيار فلسطين من أجل تشكيل الدّولة الإسرائيليّة؟

للإجابة عن هذا السؤال نقول إنّ هناك عدّة عوامل أملت اختيار فلسطين، من هذه العوامل ما يتعلّق باليهود أنفسهم، ومنها ما هو ذو علاقة بالاستعمار الأوروبي.

على الصعيد اليهودي فإنّ فلسطين تكون أكثر جاذبيّة لليهود لما يمكن أن ترتبط به من مشاعر دينيّة وعاطفيّة يصعب توفّرها في بلاد غيرها. إذاً اختيار فلسطين أضمن لنجاح المخطّط الصهيوني، فمجرّد اسم فلسطين (صرخة جامعة عظيمة) كما يقول هرتزل. وقد لاحظ الصحفيّ الفرنسيّ أريك رولو، أنّه:

=آستان قدس رضوي، ١٣٧٣ ش. وعنوان الكتاب المعرّب (بروتوكولات حكماء صهيون).
(١) سركدشت فلسطين يا كارنامه سياه استعمار، ترجمة كتاب (قضية فلسطين) للأستاذ أكرم زعيتر، المترجم: عليّ أكبر هاشمي رفسنجاني ص ٩٤، ٩٥.

يستولي على الصّهاينة ظاهرة أشبه بالهوس والهستيريا الدينيّة عند ذكر القدس، فيخلفون وراءهم كلّ اعتبارات المنطق السّياسي، ويسلمون أنفسهم إلى ميدان العاطفة المشبوبة^(١).

... وبعد أن بيّنا السبب على الصعيد اليهودي، فنقف إلى بيان السبب على الصعيد الاستعماري الأوروبي. إنّ اختيار فلسطين لم يكن عبثاً ولا صدفة، بل جاء منسجماً مع المخطط الاستعماري للسيطرة على المنطقة. ولا بأس من العرض التالي لنماذج من التطلّعات الاستعماريّة للمنطقة وغرس دولة يهوديّة فيها:

عام ١٧٩٩ أيّ قبل ١١٩ عاماً من وعد بلفور، دعا نابليون اليهود إلى تمويل حربه مع بريطانيا مقابل أن يقيم لهم دولة في فلسطين ويعيد لهم بناء الهيكل. وبعد أن انتصرت بريطانيا على نابليون تلقّفت الفكرة، وعرضت على اليهود الاستيطان في فلسطين، ودعا اللورد (مونتنفوري) إلى ذلك عام ١٨٢٤.

وفي عام ١٨٣٧ أعلن (المروستون) وزير خارجية بريطانيا أن إقامة كيان يهودي في فلسطين سيكون بمثابة رقيب على طموح محمّد عليّ الكبير حاكم مصر في خططه لتوحيد المنطقة العربيّة.

وبعد ذلك أصدرت بريطانيا قانوناً للوصاية على اليهود الشرقيين وأخذت تعمل لإقناع اليهود الأوروبيين بالهجرة إلى فلسطين.

وتنالت الأفكار الاستعماريّة الخاصة باستخدام اليهود لحماية المصالح الاستعماريّة عن طريق إقامة دولة لهم في فلسطين.

وفي عام ١٩٠٧ عقد مؤتمر استعماري بمبادرة بريطانية عرف بمؤتمر (بنيرمان)، ضمّ علماء ومتخصّصين من الدّول الأوروبيّة الإستعماريّة، وكان موضوع المؤتمر: (البحث عن وسيلة لمنع انحدار الحضارة الأوروبيّة، أو تأجيل انحدارها أطول فترة ممكنة).

(١) د. أسعد رزوق، إسرائيل الكبرى، ص ٦٠.

وقد انتهت اللجنة من اجتماعاتها إلى نتيجة مؤداها أن الخطر الذي يتهدد أوروبا يكمن في المنطقة المترامية بين طنجة وخليج البصرة، لأن هذه المنطقة تسكنها أمة تتمتع بكل مقومات الوحدة، ولها تأثير ثقافي واسع في إفريقيا وآسيا، إضافة إلى الثروات التي تمتلكها. ورأت اللجنة التي عرفت باسم (لجنة الخبراء) أن أفضل حل لمواجهة هذه الأمة هو شطرها إلى شطرين بواسطة شعب غريب عنها، يحول دون وحدتها ويعمل على استنزاف قدراتها.

وهكذا تزوجت الأفكار الصهيونية مع المخططات الاستعمارية الأوروبية لتشهد المنطقة ولادة دولة يهودية أوروبية الطابع، آسيوية من حيث الموقع فقط لأنها كانت منذ البدء جنيماً لما في الرحم الأوروبي وتغذى بالأفكار الأوروبية^(١).

تشكيل دولة إسرائيل الغاصبة في أرض فلسطين المحتلة:

إن تأسيس دولة إسرائيل الغاصبة في أرض فلسطين المحتلة عام ١٩٤٨ كان مسبقاً بعدة مقدمات واحداث حدثت خلال عشرات السنين، منها تأسيس الحركة الصهيونية، ومنها تدمير العرب الشديد من الحكم الاستبدادي العثماني واتجاههم إلى تحصيل الاستقلال وتشكيل دولة عربية مستقلة، ومنها أطماع الدول الاستعمارية الغربية في الشرق الأوسط، ومنها انصباب الأهداف الصهيونية في مسار الاستعمار الأوروبي وما إلى ذلك. وبالفعل فقد تحققت الاطماع الغربية بعد سقوط الخلافة العثمانية في خضم الحرب العالمية الأولى بفعل من الحركات الثورية العربية، وضغوط من قبل الاستعمار الغربي لاسيما بريطانيا وفرنسا وأميركا، فغزت الدول الاستعمارية البلدان العربية وقسمتها في ما بينها فأصبحت لبنان وسورية في حصّة فرنسا، وأمّا العراق وفلسطين والأردن فقد صارت في حصّة بريطانيا. وصدر وعد بلفور الوزير البريطاني في تضامن الإنكليز مع اليهود

(١) التربية اليهودية في فلسطين المحتلة و(الدياسبورا)، عارف توفيق عطاري ص ٢٤ - ٢٧، طبع مؤسسة الرسالة، بيروت.

بهجرة اليهود إلى فلسطين وتشكيل دولة إسرائيل لهم هناك. واستقرت الجمعية الصهيونية في فلسطين تحت ظلال الحكم البريطاني فجعلوا يشترى الأراضي الفلسطينية، وتأتي اليهود زرافات من روسيا وغيرها من بقاع العالم، للاستيطان في تلك الأراضي المحتلة. وبدأت الثورات الإسلامية والانتفاضات العربية كثورة الشهيد الشيخ عز الدين القسام وثورة الحاج محمد أمين الحسيني وغيرهما ضد الاحتلال البريطاني والغزو اليهودي. وقدم الفلسطينيون مئات الضحايا. وقام اليهود بتنفيذ المجازر الإرهابية، إلى أن تقوّت الصّهاينة بفضل الإمدادات البريطانية والأميركية حتى قامت بالمجازر الرهيبة مثل دير ياسين، حيث راح ضحيتها أكثر من ٢٥٠ فلسطينياً رجالاً ونساءً وأطفالاً، وكذلك مجزرة ناصر الدين وغيرهما.

وبعد أن مهّدت بريطانيا جميع الأمور وأمدّت اليهود بجميع ما يحتاجونه من عتاد وأسلحة وقوّات مسلّحة، أعلنت خروجها من فلسطين في الخامس عشر من حزيران عام ١٩٤٨. وفي نفس الساعة أعلن الصّهاينة تشكيل دولتهم المسماة بإسرائيل لأوّل مرّة. وبعد مرور دقائق من ذلك الإعلان أعلن ترومن رئيس الولايات المتحدة الأميركية، آنذاك، اعتراف بلاده رسمياً بإسرائيل.

المنظمات الإرهابية الصهيونية:

من القضايا المسلّمة أنّ دولة إسرائيل لم تقم بثورة بيضاء خالية من نزيف الدم، ولم يهجر الفلسطينيون من بيوتهم ومدنهم وقراهم طواعية...

وإنّما حصل ذلك بفعل حمّات من الدماء، بدأت منذ وضع الإنكليز اليهود أقدامهم في أرض فلسطين عام ١٩١٨، واستمرّت خلال ثلاثين سنة، إلى أن تشكّلت إسرائيل عام ١٩٤٨. وهي على ذلك المنوال إلى يومنا الحاضر. ولكن من الذي قام بذلك الإرهاب الفظيع والمجازر الشنيعة؟

هناك عدّة منظمات سرّية وعلنية نظّمها الصّهاينة ونفّذها جنودهم تحت

ظلال البريطان والأمريكان. وترأسها مجموعة من قادة الصّهاينة الذين احتلّوا المناصب والوزارات، بل حتى رئاسة الوزراء ورئاسة الجمهورية في إسرائيل من قبيل: بن غوريون، وايزمن، بغين، موشه ديان، شارون، وأضرابهم. وإليك نماذج من تلك المنظّمات الإرهابيّة:

١. أرغون تسفاي لثومي:

تأسست هذه المنظّمة السّريّة عام ١٩٣١ بالاشتراك مع جماعة مسلّحة من حركة بيتار الإرهابيّة والهاغاناه. وكان فلاديمير جابوتنسكي الزعيم الصّهيوني المتطرّف هو الأب الروحي للمنظّمة، ودافيد رازيل القائد العسكريّ لها، وأبرهام شتيرن رئيسها السياسيّ، أمّا شعارها فكان يداً تمسك بندقية كتب تحتها: هكذا فقط.

وفي عام ١٩٤٣ استلم مناحيم بيغن زعامة الأرغون التي صعدت عمليّاتها الإرهابيّة التي استهدفت العرب. وأهمّ تلك العمليّات نسف فندق الملك داود في القدس عام ١٩٤٦ والهجوم الوحشيّ على قرية دير ياسين عام ١٩٤٨. وفي ذلك العام دُمجت الأرغون في الجيش الإسرائيليّ بناءً على أوامر الحكومة الإسرائيليّة. وكان بن غوريون رئيس الحكومة ووزير الدفاع. وأسّس بعد ذلك مناحيم بيغن حزب حירות الذي حمل الأيديولوجيّة العنصريّة الإرهابيّة نفسها. وقد كرّم رئيس الدولة قيادات هذه المنظّمة في ١٩٤٨ لدورهم القياديّ في خلق دولة إسرائيل.

٢. الهاغاناه:

وهي منظّمة من المتطوّعين اليهود المتحمّسين لأهداف سياسيّة وعسكريّة، وقد أدّى نشاطهم إلى تقوية الهاغاناه في فترة ١٩٢٠ - ١٩٣٠... وفوق ذلك كلّه أدّى تطوّر الهاغاناه إلى إقامة قيادتين سرّيتين: قيادة مدنية عُليا، وقيادة عسكريّة

عليها، لها رئاسة أركان كاملة. وتخضع القيادتان للتنظيم الصهيوني المتمركز في الوكالة اليهودية.

٣. الهاشومير، فرق الحراس:

إنها أولى قوى الدفاع اليهودي التي تشكلت في الشتات في أوروبا الشرقية أواخر القرن التاسع عشر، وان حزب بوعال الصهيوني (العمل) - وهو الحزب الذي سبق الحركة الاشتراكية الصهيونية - هو الذي أشرف أيضاً على تشكيل فرق الحراس المعروفة بها شومير. وكانت فرق الهاشومير تعمل كنواة تأمرية تغلغت في معظم المنظمات الاشتراكية الصهيونية في فلسطين لتنافس الهستدروت، وهكذا سعت فرق الهاشومير الماركسية تحت ستارة تأمين الدفاع أن تحوّل فعالية الصهيونية الاشتراكية إلى اتجاه ماركسي.

٤. فرق العمل:

شكلها يوسف ترمبلدور، وهو صهيوني اشتراكي راديكالي ومحارب قديم، اشترك في الحرب الروسية اليابانية عام ١٩٠٥. واشترك مع جابوتنسكي ووايزمن في الدعوة لتشكيل فرقة يهودية تحارب في صفوف الحلفاء في الحرب العالمية الأولى، وقد تم تشكيلها بالفعل، وكانت القاعدة لبُنية سياسية تنافس حولها الأحزاب الصهيونية عندما قاربت الحرب العالمية الأولى نهايتها.

وقد نظر جابوتنسكي إلى الفرق اليهودية على أنها المرحلة الأولى من تطوير جيش يهودي في فلسطين.

٥. البالمخ:

هي القوة الضاربة، انتُخب عناصرها من أقوى عناصر الهاغاناه وشباب المستعمرات. وإن الإرهابي إسحاق سادة هو الذي أدت جهوده إلى تشكيل البالمخ. وفي حرب سنة ١٩٤٨ كانت فرق البالمخ تقاتل في الجبهة الجنوبية، وهي

التي احتلت النقب. ومن الأدوار الرئيسية التي قامت بها إخراج الأكثرية العربية من فلسطين عن طريق المجازر التي ارتكبتها الإرهابيون الصهاينة ضدّ العرب، كمذبحة دير ياسين التي شاركت البالماخ في التخطيط لها وفي تنفيذها مع الأرغون وعصابة شتيرن. ومن إرهابيي البالماخ الذين اشتهروا وأصبحوا رؤساء أركان الجيش الإسرائيلي موشي دايان وإسحاق رابين وحاييم بارليف، وعرف الجيش الإسرائيلي خمسة وأربعين رجلاً برتبة لواء من إرهابيي البالماخ السابقين، ومنهم من أصبح وزيراً.

٦ - عصابة شتيرن أوليجي:

انشقت هذه الزمرة عام ١٩٤٠ عن الأرغون. أسسها أبراهام شتيرن الذي قُتل عام ١٩٤٢. وفي عمليات شتيرن في السطو على المصارف وقتل الأفراد ونسف المنازل وقتل الحراس وغير ذلك، نماذج وأدلة على ممارسته العنف والإرهاب بمختلف أنواعهما^(١).



(١) المجازر اليهودية والإرهاب الصهيوني، عبد المجيد همو، ١٢٥-١٢٩، نشر الأوائل، سورية، دمشق عام ٢٠٠٢ م.

نماذج من المجازر اليهودية قبل عام ١٩٤٨

إنّ المجازر البشعة التي قام بها اليهود قبل عام ١٩٤٨، أي عام إقامة الدولة اليهودية، كثيرة للغاية، ونشير هنا باختصار إلى عشرين نموذجاً من تلك المجازر التي حدثت في فلسطين خلال فترة سنة واحدة من (١٩٤٧ حتى ١٩٤٨)^(١).

مكان المجزرة	الفئة المجرمة	عدد الضحايا
١ - قرية الخصاص	الهاغاناه	١٠ شهداء
٢ - القدس	أرغون	١٤ شهيداً و ٢٧ جريحاً
٣ - بلد الشيخ وحواسة	الهاغاناه	١٧ شهيداً و ٣٣ جريحاً
٤ - يافا	الهاغاناه	١٧ شهيداً و ٣٣ جريحاً
٥ - القدس، حيّ القطمون فندق سميراميس	الهاغاناه	١٨ شهيداً و ٢٠ جريحاً
٦ - أماكن مختلفة	أرغون	١٨ شهيداً و ٤١ جريحاً
٧ - يافا، شارع صلاح الدين	بعض الصّهائنة بلباس جنود الإنكليز	٣١ شهيداً و ٩٢ جريحاً
٨ - قرية سعيسع	الهاغاناه	٢١ شهيداً
٩ - القدس، بناية السلام	شتيرن	١٤ شهيداً و ٢٦ جريحاً
١٠ - قرية الحسينية	الهاغاناه	أكثر من ٣٠ شهيداً
١١ - دير ياسين	أرغون وشتيرن	٣٦٠ شهيداً و جريحاً

(١) المجازر اليهودية والإرهاب الصّهيووني، عبد المجيد همو، ص ١٣٢ - ١٤١.

١٢ - قرية قالونيا	الهأغاناه	احراق القرية وقتل معظم رجالها
١٣ - بيت داراس	عدّة من الصّهاينة باؤوا بالفشل في المرّة الأولى لمقاومة أهلها	نسف دارين من القرية
١٤ - بيت داراس	أعداد كبيرة من الصّهاينة بمعونة الإنكليز	قتل عدد كبير من السادة والأطفال وتدمير القرية مرّات عديدة
١٥ - طبرية قوامة	الهأغاناه	عدد كبير من أهالي القرية
١٦ - مدينة عكا	مجموعة من الصهاينة	٩١ شهيداً أكثرهم نساء وأطفال
١٧ - قرية الدوامية	مجموعة من الصّهاينة	القضاء على جميع أهلها في المسجد
١٨ - قرية قزازه	مجموعة من الصهاينة	كثير من أهلها
١٩ - قرية ناصر الدين	ليجي وأرغون	أكثر أهالي القرية
٢٠ - مدينة اللدّ	مجموعات من الصهاينة	٤٢٦ منهم ١٧٦ استشهدوا في المسجد

نماذج من المجازر الصهيونية بعد ١٩٤٨ م:

بعد أن قامت الدولة الغاصبة الإسرائيلية في أرض فلسطين بمباركة من عصبة الأمم المتحدة، ومساعدات فائقة من الدول الغربية، وعلى رأسها أميركا وبريطانيا وتأييد كامل من قبل الاتحاد السوفيتي، وبعد أن صنعت المجازر الرهيبة واتخذت أسلوب العنف طريقاً جدياً للحركة، استمرت في إرساء دعائم تلك الدولة بنفس النهج الملتوي والأسلوب الإجرامي الذي انتهجه الجيش الإسرائيلي الغاصب بدباباته وطائراته ومنظّماته الإرهابية لاغتيال الشخصيات الفلسطينية وغيرها. وإليك نماذج من المجازر الوحشية التي قام بها الصهاينة بعد تشكيل دولتهم الفاشية. والمجرم على الأغلب في تلك المجازر هو الجيش الإسرائيلي فلا حاجة إلى ذكر الفئة المجرمة بعد كل مجزرة.

مكان المجزرة	التاريخ	عدد الضحايا
١ - نصيرالدين	١٤ / ٤ / ١٩٤٨	نجا من المذبحة أربعون فقط
٢ - القبو	١ / ٥ / ١٩٤٨	٣٠ شهيداً
٣ - بيت داراس	٣ / ٥ / ١٩٤٨	استئصال السّكان جميعاً
٤ - بيت خوري	٥ / ٥ / ١٩٤٨	استئصال السّكان جميعاً
٥ - الزيتون	٦ / ٥ / ١٩٤٨	استئصال السّكان جميعاً
٦ - دير أيوب	٢ / ١١ / ١٩٥٤	شهيدان من الأطفال

٧ - خان يونس	١٩٥٥ / ٥ / ٣٠	٢٠ شهيداً - ٢٠ جريحاً
٨ - غزة	١٩٥٥ / ٨ / ٢٨	٢٦ شهيداً و ٣٣ جريحاً
٩ - خان يونس	١٩٥٥ / ٨ / ٣١	٤٦ شهيداً - ٥٠ جريحاً
١٠ - قلقيلية	١٩٥٦ / ١٠ / ١٠	٧٠ شهيداً وجرح كثيرين
١١ - كفر قاسم	١٩٥٦ / ١٠ / ٢٩	٤٩ شهيداً
١٢ - قرية السموع	١٢ تشرين الثاني ١٩٩٦	٦٢ شهيداً - ٦٤ جريحاً وتدمير ١٢٥ منزلاً
١٣ - محلات قرى في جبال الخليل	عام ١٩٦٤	٦٢ شهيداً - ٥٤ جريحاً وإبادة ثلاث قرى بكاملها ونسف أربعين منزلاً
١٩ - وادي عربة	١٩٥٠ / ٥ / ٣١	٣٠ شهيداً
٢٠ - رفح	١٩٥١ / ٢ / ٧	١٠ شهداء
٢١ - بيت لام	١٩٥٢ / ١ / ٦	٦ شهداء
٢٢ - قبيّة	١٩٥٣ / ٥ / ١٤	٤٢ شهيداً
٢٣ - نحالين	١٩٥٤ / ٣ / ٢٨	٤٢ شهيداً
٢٤ - غزة	١٩٥٥ / ٢ / ٢٨	٢٩ شهيداً
٢٥ - خان يونس	١٩٥٥ / ٥ / ٣١	٢٢ شهيداً
٢٦ - خان يونس	١٩٥٥ / ٨ / ٣١	٤٦ شهيداً
٢٧ - الكونتلا	١٩٥٥ / ١٠ / ٢٨	١٢ شهيداً
٢٨ - الصّحبة	١٩٥٥ / ١١ / ٢	٥٦ شهيداً
٢٩ - غزة	١٩٥٦ / ٤ / ٢	١٠ شهداء
٣٠ - الزّهرة	١٩٥٦ / ٦ / ١٢	١٩ شهيداً

٣١- قطاع غزة	١٩٥٦ / ١٠ / ٢٩	٢٣٠٠ شهيد
٣٢- السّموع الأردنيّة	١٣ / كانون الثاني ١٩٦٦	عدد مجهول
٣٣- الحرم الإبراهيمي مدينة الخليل	٢٥ / شباط ١٩٩٤ رمضان على يد المجرم باروخ جولدشتاين اليهودي من أصل ألماني	٥٤ شهيداً من المصلين و٢٥٠ جريحاً

ما ذكر نماذج من الاعتداءات الإسرائيلية على المدن والقرى الفلسطينية ناهيك عما اقترفوه في حقّ الشعب الفلسطيني من تهجير الملايين من أراضيهم وأوطانهم، وكذلك ما اقترفوه قتلاً وتشريداً وسجناً في حقّهم، خاصّة بعد اندلاع نار الانتفاضة الإسلامية الأولى في العقد الأخير من القرن العشرين، وكذلك الانتفاضة الثانية في القرن الواحد والعشرين حيث ذهب الآلاف من الرجال والنساء والأطفال الفلسطينيين، ومن بينهم الشهيد محمّد الدّرة، ضحايا لتلك الإعتداءات.

إنّ تلك الوحشية الإسرائيلية هي التي اضطرت الفتيان والفتيات في فلسطين إلى القيام بالعمليات الاستشهاديّة. وهذا السّلاح العديم النظير هو الذي أقلق الصّهيانية وأوقف مدّ اعتداءاتهم الشيطانيّة.

والغريب أنّ المجامع الدوليّة كهيئة الأمم المتّحدة ومجلس الأمن وحقوق الإنسان وما شاكلها لم تنبس بكلمة في الاستنكار على تلك الأعمال الإجراميّة، واكتفت أحياناً بإظهار الأسف. وأمّا موقف الغرب، وعلى رأسه أميركا، فلا حاجة إلى بيان، حيث وصف تلك الأعمال بالدّفاع الإسرائيلي المشروع. وأمّا المقاومة

المشروعة التي سلكها الفلسطينيون، وكذلك حزب الله في لبنان لطرد المعتدي الإسرائيلي، فقد وصفها بالإرهاب!



الإرهاب الصهيوني في اغتيال الشخصيات

الفلسطينية واللبنانية

من أبرز نماذج الإرهاب الدولي هو الإرهاب الإسرائيلي الذي تجسّد في اغتيال الشخصيات الفلسطينية واللبنانية، بحيث أصبحت المراكز الإعلامية للإرهاب تعلن بأن الحكومة الإسرائيلية وافقت على اغتيال تلك الشخصيات، كما أعلنت أسماء المحكوم عليهم بالاغتيال. وقد نفّذت تلك القرارات في حقّ بعضهم، وإليك نماذج من الشخصيات العلمية والجهادية التي تعرّضت للاغتيال الصهيوني.

- ١ - المجاهد الشيخ عز الدين القسام، استشهد في ١٩ / ١١ / ١٩٣٥ قرب مدينة خبس مع أربعة من أصحابه المجاهدين على أيدي الصّهاينة والبريطانيين.
- ٢ - المجاهد الشهيد الشيخ فرحان السعدي قتل في سجن عكا عام ١٩٣٨ ، وهو صائم في شهر رمضان عن عمر يناهز الثمانين وكان أحد تلامذة وأصحاب الشيخ القسام.
- ٣ - الشهيد البطل الشيخ محمّد الحلموني ١٤ / ١١ / ١٩٣٥ وهو من أصحاب الشيخ القسام.
- ٤ - المجاهد الشيخ محمّد حنفي أحمد، وهو مصريّ استشهد مع الشيخ قسام.
- ٥ - المجاهد الشيخ عبدالله الزياوي استشهد مع الشيخ القسام.
- ٦ - سعيد حمامي وهو مناضل وصحفي ومدرس فلسطيني، اغتيل يوم

- ٤ / ١ / ١٩٧٨ وكان أول ممثلي منظمة التحرير الفلسطينية في بريطانيا.
- ٧ - عبد الوهاب الكيالي (١٩٢٩ - ١٩٨١) سياسي ومفكر فلسطيني اغتيل في بيروت يوم ٧ / ١٢ / ١٩٨١.
- ٨ - علي سلامة (١٩٤٠ - ١٩٧٦) مناضل فلسطيني وابن القائد الشيخ حسن سلامة، كان مديراً لدائرة التنظيم الشعبي في منظمة التحرير الفلسطينية، استشهد في بيروت يوم ٢٢ / ١ / ١٩٧٦.
- ٩ - غسان كنفاني (١٩٣٦ - ١٩٧٢) أديب وفنان ومناضل وعضو المكتب السياسي للجهبة الشعبىة لتحرير فلسطين.
- ١٠ - فايز الجابر (١٩٣١ - ١٩٧٦) مناضل فلسطيني في جبهة تحرير فلسطين. استشهد في تموز سنة ١٩٧٦ على أرض مطار عين تيبة في أوغندا.
- ١١ - كمال ناصر (١٩٢٤ - ١٩٧٣) مناضل وسياسي وشاعر فلسطيني.
- ١٢ - كمال عدوان (١٩٣٥ - ١٩٧٣) مناضل قيادي فلسطيني وعضو اللجنة المركزية لحركة التحرير الوطني الفلسطيني فتح، استشهد في بيروت يوم ١٠ / ٤ / ١٩٧٣.
- ١٣ - صبحي ياسين (١٩٢٠ - ١٩٦٨) مجاهد فلسطيني اغتيل في الأردن يوم ١٩ / ١٠ / ١٩٦٨.
- ١٤ - ماجد أبو شرار (١٩٣٦ - ١٩٨١) كاتب ومناضل فلسطيني وعضو في اللجنة المركزية لحركة فتح. اغتالته المخابرات الصهيونية يوم ٩ / ١٠ / ١٩٨١ في أحد فنادق روما.
- ١٥ - محمد يوسف النجار (١٩٣٠ - ١٩٧٣) قيادي فلسطيني بارز في حركة فتح، انتمى إلى جماعة الإخوان المسلمين عام ١٩٥١ ولكنه تركها عام

١٩٥٨. واغتيل في بيروت يوم ١٠ / ٤ / ١٩٧٣.

١٦ - محمد الهمشيري (١٩٣٨ - ١٩٧٢) مناضل فلسطيني في حركة فتح، اغتيل يوم ٨ / ١٢ / ١٩٧٢ في باريس.

١٧ - عز الدين القلق (١٩٧٨ - ١٩٣٦) مناضل وكاتب فلسطيني استشهد في باريس يوم ٣ / ٨ / ١٨٧٨.

١٨ - المجاهد الشهيد السيد عباس الموسوي عالم دين ومناضل لبناني وقائد حزب الله في لبنان استشهد في ١٦ فورية ١٩٩٢ في جبشيت في الذكرى السنوية الثامنة لاستشهاد شيخ الشهداء اللبنانيين الشيخ راغب حرب.

١٩ - المجاهد الشهيد الشيخ راغب حرب اغتاله إرهابيو الصهاينة المحتلين في ليلة الجمعة ١٦ (فورية) عام ١٩٨٤ بعد قراءة دعاء كميل في قرية جبشيت في جنوب لبنان.

٢٠ - المجاهد الشهيد الدكتور فتحي الشقاقي قائد منظمة الجهاد الإسلامي في فلسطين.

٢١ - المجاهد الشهيد محمد أبو هنود.

٢٢ - المجاهد والعالم الشهيد الشيخ أحمد ياسين الأب الروحي لحركة حماس الفلسطينية.

٢٣ - المجاهد الشهيد الدكتور عبدالعزيز الرنتيسي قيادي عظيم في حركة حماس الفلسطينية.

٢٤ - المجاهد الشهيد محمد من قادة الجهاد الإسلامي في فلسطين.

٢٥ - المجاهد الشهيد السيد عبد اللطيف أمين، عالم ديني استشهد في ١٥ / ١١ / ١٩٨٤ في لبنان.

الأطماع التوسعية الصهيونية في احتلال البلدان الأخرى

إنّ من يطلع على طموحات الصّهاينة ويمعن في تعبيراتهم يعرف أنّ الخطر الصّهيوني الدّاهم لا يختصّ بفلسطين، إذ ليسوا قانعين بذلك، بل يشمل البلدان العربيّة والإسلاميّة الأخرى أيضاً. فإنّ خارطتهم المنشودة تشمل فلسطين ومصر ولبنان والأردنّ وسورية والعراق، بل حتّى الجزيرة العربيّة، إذ إنهم يحلمون بالسيطرة على المدينة المنورة!

إذاً فوجودهم في فلسطين يعتبر نقطة ارتكاز وقنطرة للقفز على البلدان الأخرى. فهذا هرتزل مؤسس الصّهيونية يقول في يومياته: (الأرض المطلوبة هي المساحة المترامية ما بين مصر ونهر الفرات).

وأصبح الشعار الرسمي لبرلمان إسرائيل هذا الشعار: (حدودك يا إسرائيل من الفرات إلى النيل).

وقد صرّح نور من بنتويج أحد قادة الصّهاينة - وهو من ساعد رئيس دولتهم في كتابه (فلسطين اليهوديّة) -: لا يلزم أن تكون فلسطين المنشودة محصورة بهذه الحدود التاريخيّة الموجودة، وأنّ يحبس هدفنا في حدود فلسطين، فإنّ المجتمع اليهودي بإمكانه أن يوسّع حدود فلسطين المستقبلية على حسب ما وعدت به التوراة.

ومعلوم أنّ وعد التوراة في سعة فلسطين المستقبلية لليهود، هو من البحر الأبيض إلى الفرات ومن لبنان إلى النيل حيث ينبغي أن تكون عند الشعب المختار (اليهود)^(١).

والأدهى أنّ الصّهاينة لم يقنعوا بهذا الوعد المزعوم فقط وإنّما يحلمون بإسرائيل الكبيرة المسيطرة على العالم كلّه حيث لا يعتبرون حدوداً معيّنة لأرضهم الموعودة!

(١) تعريب كتاب قضية فلسطين، لأكرم زعير (سركذشت فلسطين ص ٤٢١، ٤٢٢).

فهذا بن غوريون، وفي غمرة الغرور الإسرائيلي، كان يقول بكلّ قوّة:
 (حدود دولتنا حيث تصل أقدام جيشنا) وهو بذلك يستلهم نصّ التوراة:
 (كلّ موضع تدوسه بطون أقدامكم، لكم أعطيه كما كلمت موسى)^(١).
 ومن المؤشّرات العينية على تلك الآمال والأحلام اليهودية اعتداءاتهم
 السّافرة على البلدان المجاورة لفلسطين من قبيل مصر، سورية، لبنان والأردن.
 فهذا الجولان إلى الآن في احتلال إسرائيل، كذلك لبنان رزح تحت احتلال
 الصّهاينة، إلّا أن القدر الإلهي قد شاء أن يُحرّر على أيدي المقاومة الإسلامية
 في لبنان (حزب الله) وكذلك صحراء سينا والأراضي المحتلة الأردنية.

خُلاصة الباب:

إلى هنا تبين لنا أنّ الأصل الأولي في الشريعة الإسلامية هو عدم مشروعية
 استعمال العنف والإرهاب لمنافتهما للرّحمة الإلهية وغيرها من صفات المرسل،
 وللأخلاق الكريمة التي اتّصف بها الرّسول، وللمباني التربوية التي تبنتها الرسالة.
 كما أنّ المواقف الصّارمة في القرآن والسّنة ضدّ الإرهاب الغاشم والإرهابيين
 الظّلمة، أكبر برهان على مصداقية ذلك الأصل الأولي في الإسلام. وبطبيعة
 الحال لا يتنافى القول بهذا الأصل الأولي، مع القول بخروج موارد عديدة ثبت
 شرعيّتها بأدلة خاصّة، كما سيأتي البحث في الباب اللاحق.



(١) التربية اليهودية، عارف توفيق عطاري، ص ٢٤.

فهرس الجزء الثاني

الباب الأول

- الإرهاب والعنف في الإسلام (دراسة إجمالية) ٧

الباب الثاني

- المواقف السلبية في الإسلام تجاه الإرهاب والعنف ١٩
ما هو الأصل الأولي؟ ١٩
تمهيد ٢١

الفصل الأول

أسماء الله الحسنى وصفاته العليا

- الرحمة الإلهية الواسعة ٢٣
﴿والله شديد العقاب﴾ ٢٤
الفوارق بين كلمتي الرحمن والرحيم ٢٥

الفصل الثاني

تجلي الرحمة الإلهية في شخصية الرسول

- نماذج من أخلاق رسول الله ﷺ المليئة بالرفق والرحمة ٤١
الرفق بأمته ٤٢

الفصل الثالث

تعاليم الشريعة المحمدية

- أ - التعاليم التربوية الناضلة ٤٦
- ١ - السّماحة والسهولة واليسر ٤٦
- السّماحة والسهولة واليسر في القرآن ٤٩
- السّماحة والسهولة في السّنة ٥٢
- سماحة الشريعة وسهولتها في ضوء الإجماع والعقل ٥٥
- الخلط بين سماحة الشريعة ونظريّة التسامح والتّساهل الغربيّة ٥٦
- ٢ - الرّفق والمداراة ٥٩
- الرّفق والمداراة في اللّغة ٥٩
- الرّفق والمداراة في القرآن ٦٠
- المداراة في السّنة ٦١
- معاملة الإسلام للأقليّات الدينيّة ٦٣
- التّقية المداراتيّة مع المخالفين في المذهب ٧٢
- ٣ - العفو والإحسان ٧٥
- الإحسان في السّنة ٧٦
- العفو في السّنة ٧٧
- مستثنيات العفو ٧٨
- ٤ - الأخوة والمحبة ٨١
- أ - الأسرة ٨٣
- وقود الحبّ في كانون الأسرة ٨٣
- دور العنف في إطفاء كانون الأسرة ٨٤
- تربية الأولاد في ضوء مصباح المحبة ٨٤

- ٨٦ موقف الإسلام ضدّ العنف الجاهليّ في شأن الأولاد
- ٨٨ برّ الوالدين
- ٩٠ العشيرة وصلة الأرحام
- ٩١ الجيران وحسن الجوار
- ٩٢ الوطن الإقليمي وحبّه والدّفاع عنه
- ٩٣ الوطن الإسلاميّ أو الأمّة المحمديّة
- ٩٤ ١ - التسليم أمام الله
- ٩٥ ٢ - النظام الولائيّ
- ٩٥ ٣ - الوسطيّة والاعتدال
- ٩٦ ٤ - الوحدة والاعتصام بحبل الله
- ٩٦ ٥ - الدّعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة
- ٩٦ ٦ - القيام لله
- ٩٦ ٧ - الهداية بالحقّ
- ٩٧ ٨ - عمران الأرض
- ٩٧ ٩ - التفاضل بالتقوى
- ٩٧ ١٠ - نشر الإسلام والأمن والسلام
- ٩٩ ١١ - الأخوة الإيمانيّة
- ١٠٠ ١٢ - تحرير المستضعفين
- ١٠١ ١٣ - حاكميّة الفضائل الأخلاقيّة
- ١٠١ ١٤ - التكافل الاجتماعيّ والمسؤوليّة العامّة
- ١٠١ موانع الأخوة والمحبة ومعالجتها
- ١٠٢ معالجة العصبية
- ١٠٥ معالجة الخلافات بإصلاح ذات البين

- ٥ - الأمن والسلام ١٠٨
- الأمن والسلام في ضوء الإيمان والهداية ١١٢
- البلد الأمين والشهر الحرام رمز الأمن والسلام في الإسلام ١١٣
- حدود الحرم المكي ١١٥
- بعض أحكام الحرم ١١٦
- حرمة القتال في الأشهر الحرم ١١٧
- الفقه الإسلامي والتعايش السلمي مع الكفار ١١٩
- الأحكام العادلة الإسلامية ١٢٢
- حتى في مواجهة الكفار الحربيين ١٢٢
- ٦ - العدل والإنصاف ١٢٤
- ٧ - الحرية ١٢٧
- التغافل عن الحرية المعنوية ١٣١
- الحرية في القرآن ١٣٣
- الحرية في السنة الشريفة ١٤٠
- الحرية مطلقة أو مقيدة؟ ١٤٤
- التكامل الحقيقي وتنظيم الحرية ١٤٦
- الإفراط في الحرية عند الغرب ١٤٧
- نفاق الغربيين في الحرية ١٤٨
- تنظيم الحرية في الإسلام في ضوء الأحكام والحدود الشرعية ١٤٨
- ٨ - تحريم الاعتداء على الآخرين بكل أشكاله ١٤٨
- تحريم الإيذاء البدني من الضرب والجرح والقتل ١٤٩
- الفتك والاعتداء في اللغة ١٥٤
- الفتك والغيلة في السنة ١٥٦
- الفتك والغيلة عن طرق الشيعة ١٥٨

- دراسة في إسناد أحاديث الفتك والغيلة ١٦١
- دراسة في دلالة الأحاديث ١٦٢
- شواهد الجمع العُرفي ١٦٥
- نماذج من سيرة رسول الله ﷺ في اغتيال بعض الطغاة ١٦٩
- ١ - قتل كعب بن الأشرف اليهودي ١٦٩
- ٢ - قتل ابن سُنينة اليهودي ١٧٠
- ٣ - قتل أبي رافع سلام بن أبي الحقيق اليهودي ١٧١
- ٤ - إرسال عمرو بن أمية لقتل أبي سفيان ١٧٢
- ٥ - الفتك بالأُسود العنسي ١٧٤
- نماذج من سيرة الأئمة عليهم السلام في الأمر باغتيال مهدوري الدم ١٧٦
- ١ - قتل فارس بن حاتم المبدع ١٧٦
- ملحوظة مُهمّة في مسألة الاغتيال ١٧٧
- دراسة موقف مسلم بن عقيل عليه السلام من الفتك بعبيد الله بن زياد ١٨٣
- الإشكال في القضية ١٨٥
- رفع الإشكال ١٨٥
- جواب الشهيد السيّد محمّد باقر الصدر لإشكال القضية ١٨٨
- مكافحة الظالمين ١٩٠
- الانتصار للمظلوم من الظالم ١٩١
- تحريم الرّكون إلى الظالم وإعانتة ١٩٢
- معونة الظالمين في فقه الشريعة ١٩٤
- معونة الظالمين في فقه الإمامية ١٩٤
- معونة الظالمين في فقه أهل السنة ١٩٧
- الآثار الشرعية المترتبة على إعانة الظالم ١٩٩
- الدّفاع عن حقوق المستضعفين ٢٠١

٢٠٣	مواجهة الإسلام لاستضعاف القطاعات المستضعفة في المجتمع
٢٠٤	دفاع الإسلام عن كرامة المرأة وشخصيتها
٢٠٤	حياة المرأة في الأمم غير المتعدنة
٢٠٥	حياة المرأة في الأمم المتعدنة قبل الإسلام
٢٠٦	حياة المرأة في الأمم المتعدنة القانونية أو الكتابية
٢٠٩	نظرة بعض الأديان السماوية المحرفة والحضارات
٢٠٩	العربية إلى هوية المرأة
٢٠٩	وضع المرأة في الجزيرة العربية قبل الإسلام
٢١١	وضع الزواج والطلاق في الجزيرة العربية قبل الإسلام
٢١٢	نظرة الإسلام التكريمية للمرأة
٢١٥	الدفاع عن حق اليتيم
٢١٨	المواقف القرآنية الصارمة تجاه الإرهابيين الظلمة

المحور الأول

٢٢٠	ذم أعمال الطغاة ضد الأنبياء وأتباعهم
٢٢٠	١ - قتل هابيل على يد قابيل
٢٢١	٢ - إبراهيم عليه السلام وأزر
٢٢٣	٣ - إبراهيم والنمرود
٢٢٥	٤ - يوسف الصديق عليه السلام في مهب إرهاب إخوته وزُلَيْخا
٢٢٧	٥ - موسى عليه السلام وفرعون

المحور الثاني

٢٣١	ذم أعمال الأمم الطاغية ضد الأنبياء وأتباعهم
٢٣١	خاصة الإرهاب الإسرائيلي

- ١ - قوم ثمود ٢٣١
- ٢ - قوم نوح ٢٣٢
- ٣ - قوم لوط ٢٣٢
- ٤ - أهل مَدْيَنَ وشُعَيْب عليه السلام ٢٣٣
- بنو إسرائيل (الإرهاب الإسرائيلي) ٢٣٤
- قتل الأنبياء والأمرين بالقسط ٢٣٦
- شهادة زكريّا ويحيى عليهما السلام على أيدي بني إسرائيل ٢٣٩
- محاولة اغتيال هارون وعيسى عليهما السلام ٢٤١
- الإفساد والعلوّ في الأرض ٢٤٢
- مواقف اليهود تجاه الإسلام والمسلمين ٢٤٥
- نشوب الحروب بين اليهود والإسلام ٢٤٧
- محاولات اليهود الفاشلة في اغتيال رسول الله ﷺ ٢٤٨
- أ - محاولات الاغتيال، ماقبل البعثة ٢٤٩
- ب - محاولات اغتياله ﷺ ما بعد البعثة ٢٥١
- استمرار العداء اليهودي للإسلام والمسلمين ٢٥٢
- الماسونية ٢٥٤
- تشكيل الماسونية في أوروبا ٢٥٦
- بداية الماسونية في إيران ونهايتها ٢٥٩
- الماسونية والفكر الصهيوني ٢٦١
- الإرهاب اليهودي الماسوني ٢٦٢
- ١ - منظّمة بلوتو الماسونية ٢٦٣
- ٢ - منظّمة الورشيت الماسونية ٢٦٣
- ٣ - منظّمة ثيرويدرست الماسونية ٢٦٣
- ٤ - المنظّمة الماسونية البروليتارية ٢٦٤

- ٥ - منظمة أندية الروتاري الماسونية ٢٦٤
- ٦ - منظمة الريفورم الماسونية ٢٦٤
- الصهيونية ٢٦٥
- لماذا اختارت الصهيونية فلسطين للدولة اليهودية ٢٦٨
- تشكيل دولة إسرائيل الغاصبة في أرض فلسطين المحتلة ٢٧٠
- المنظمات الإرهابية الصهيونية ٢٧١
- ١ - أرغون تسفاي لثومي ٢٧٢
- ٢ - الهاغاناه ٢٧٢
- ٣ - الهاشومير، فرق الحراس ٢٧٣
- ٤ - فرق العمل ٢٧٣
- ٥ - البالماخ ٢٧٣
- ٦ - عصابة شتيرن أوليجي ٢٧٤
- نماذج من المجازر اليهودية قبل عام ١٩٤٨ ٢٧٥
- نماذج من المجازر الصهيونية بعد ١٩٤٨ م ٢٧٧
- الإرهاب الصهيوني في اغتيال الشخصيات ٢٨١
- الفلسطينية واللبنانية ٢٨١
- الأطماع التوسعية الصهيونية في احتلال البلدان الأخرى ٢٨٤
- خلاصة الباب ٢٨٥
- الفهرس ٢٨٧